

نئے لوگوں کو یہیں فروغ دیا جائے گا
 لوگوں میں طورتلی کا بہت سیایا ہوتا ہے

(4)

ریو یو آف ریلجنز

Digitized by eGangotri Library

دنیکے کا مذہب پر

جلد اول اپریل ۱۹۰۲ء نمبر (۴)

فہرست مضامین

۱۵۲	یسوع کی علی غلطیاں	۱۲۷	اسلام
۱۵۶	یسوع کی تعلیم کی غلطیاں		انسان کی اخلاقی حالتیں
۱۵۸	انجیلی عفو کی حقیقت	۱۲۵	بتکث اور توحید
			یسوع کی عصمت پر دوسرے اعتراض

انجمن اشاعت الاسلام قادیان

انوار احمدیہ پریس قادیان دارالامان میں چھپوا کر
 ۴۰ جون کو شائع کیا

پہلی دفعہ شائع ہونے والے ریلویریویو آف ریپبلک

1902 کا صفحہ 174 اور بعد از درستگی دوسری دفعہ شائع

ہونے والے ریلویریویو کا صفحہ 162 ایک ہی ہیں اس لئے کوئی

صفحہ کم نہیں ہے۔ صفحہ 174 کی کاپی سکیمن کر کے لگا دی ہے۔

بِسْمِ اللّٰهِ الرَّحْمٰنِ الرَّحِیْمِ
نَحْمَدُكَ وَنُصَلِّیْ عَلٰی رَسُوْلِكَ الْكَرِیْمِ

اِسْلَام

(گزشتہ اشاعت سے آگے)

انسان کی اخلاقی حالتیں

دوسرا حصہ قرآنی اصلاح کا یہ ہے کہ طبعی حالتوں کو شرائط مناسب کے ساتھ مشروط کر کے اخلاق فاضلہ تک پہنچایا جائے سو واضح ہو کہ یہ حصہ بہت بڑا ہے اگر ہم اس حصہ کو تفصیل کیساتھ بیان کریں یعنی تمام وہ اخلاق اچھے لکھنا چاہیں جو قرآن شریف نے بیان کئے تو یہ مضمون اس قدر لمبا ہو جائیگا کہ وقت اس کے دسویں حصہ تک کو بھی کفایت نہیں کریگا اس لئے چند اخلاق فاضلہ نمونے کے طور پر بیان کئے جاتے ہیں *

اب جاننا چاہئے کہ اخلاق دو قسم ہیں اول وہ اخلاق جن کے ذریعہ سے انسان ترک شر پر قادر ہوتا ہے۔ دوسرے وہ اخلاق جن کے ذریعہ سے انسان ایصال خیر پر قادر ہوتا ہے اور ترک شر کے مفہوم میں وہ اخلاق داخل ہیں جنکے ذریعہ انسان کو شش کرتا ہے کہ تا اپنی زبان یا اپنے ہاتھ یا اپنی آنکھ یا اپنے کسی اور عضو سے دوسرے کے مال یا عزت یا جان کو نقصان نہ پہنچائے یا نقصان رسائی یا کسر شان کا ارادہ نہ کرے اور ایصال خیر کے مفہوم میں تمام وہ اخلاق داخل ہیں جنکے ذریعہ سے انسان کو شش کرتا ہے کہ اپنی زبان یا اپنے ہاتھ یا اپنے علم یا کسی اور ذریعہ سے دوسرے کے مال یا عزت کو فائدہ پہنچائے یا اسکے جلال یا عزت ظاہر کرنے کا ارادہ کرے یا اگر کسی نے اس پر کوئی ظلم کیا تھا تو جس سزا کا وہ ظالم مستحق تھا اس سے درگزر کر سکے اور اس طرح اس کو دکھاؤ عذاب بدنی اور تادان مالی سے محفوظ رہنے کا فائدہ پہنچائے یا اسکو ایسی سزا دے سکے جو حقیقت

میں اس کے لئے سراسر رحمت ہے *

اب واضح ہو کہ وہ اخلاق جو ترک شر کے لئے صالح حقیقی نے مقرر فرمائے ہیں وہ زبان عربی میں جو تمام انسانی خیالات اور اوصناع اور اخلاق کے اظہار کے لئے ایک ایک مفرد لفظ اپنے اندر رکھتی ہے چار ناموں سے موسوم ہیں۔ چنانچہ پہلا خلق احسان کے نام سے موسوم ہے اور اس لفظ سے مراد خاص وہ پاکدامنی ہے جو مرد اور عورت کی قوت تناسل سے علاقہ رکھتی ہے اور محسن یا محصنہ اس مرد یا اس عورت کو کہا جائیگا کہ جو حرام کاری یا اس کے مقدمات سے مجتنب رہ کر اس ناپاک بدکاری سے اپنے تئیں روکے۔ جس کا نتیجہ دونوں کے لئے اس عالم میں ذلت اور لعنت اور دوزخ جہان میں عذاب آخرت اور متعلقین کے لئے علاوہ بے آبروی نقصان شدید ہے مثلاً جو شخص کسی کی بیوی سے ناجائز حرکت کا مرتکب ہو یا مثلاً زنا تو نہیں مگر اس کے مقدمات مرد اور عورت دونوں سے ظہور میں آویں تو کچھ شک نہیں کہ اس غیر متند مظلوم کی ایسی بیوی کو جو زنا کرنے پر راضی ہو گئی تھی یا بنا بھی واقع ہو چکا تھا طلاق دینی پڑیگی اور بچوں پر بھی اگر اس عورت کے پریشے ہونگے بڑا فرقہ پڑیگا اور مالک خانہ یہ تمام نقصان اس بد ذات کی وجہ سے اٹھائیگا *

اس جگہ یاد رہے کہ یہ خلق جس کا نام احسان یا عفت ہے یعنی پاکدامنی یہ اسی حالت میں خلق کما لئیک جبکہ ایسا شخص جو بد نظری یا بد کاری کی استعداد اپنے اندر رکھتا ہے۔ یعنی قدرت نے وہ قوے اس کو دے رکھے ہیں جن کے ذریعہ سے اس جرم کا ارتکاب ہو سکتا ہے۔ اس فعل شنیع سے اپنے تئیں بچائے اور اگر بیاعت کچھ بچنے یا نامرد ہونے یا خوجہ ہونے یا پیر فرقت ہونے کے یہ قوت اس میں موجود نہ ہوتو اس صورت میں ہم اس کو اس خلق سے جس کا نام احسان یا عفت ہے موصوف نہیں کر سکتے۔ ہاں یہ ضرور ہے کہ عفت اور احسان کی اس میں ایک طبعی حالت ہے مگر ہم بار بار لکھ چکے ہیں کہ طبعی حالتیں خلق کے نام سے موسوم نہیں ہو سکتیں بلکہ اس وقت خلق کی حدیں داخل کیجائیگی جبکہ عقل کے زیر سایہ ہو کر اپنے محل پر صادر ہوں یا صادر ہونے کی قابلیت پیدا کر لیں۔ لہذا جیسا کہ میں لکھ چکا ہوں بچے اور نامرد اور ایسے لوگ جو کتنی تدبیر سے اپنے تئیں نامرد کر لیں اس خلق کا مصداق نہیں ٹھہر سکتے گو بظاہر عفت اور احسان کے رنگ میں اپنی زندگی بسر کریں بلکہ تمام صورتوں میں ان کی عفت اور احسان کا نام طبعی حالت ہوگا نہ اور کچھ۔ اور چونکہ یہ ناپاک حرکت اور اس کے مقدمات جیسے مرد سے صادر ہو سکتے ہیں ویسے ہی عورت

بھی صادر ہو سکتے ہیں۔ لہذا خدا کی پاک کتاب میں دو مرد اور عورت کیلئے یہ تعلیم فرمائی گئی ہے۔ قل
 للمؤمنین یغضوا من ابصارهم ویحفظوا فروجهم ذلک ازکی لهم وقل للمؤمنات
 یغضضن من ابصارهن ویحفظن فروجهن ولا یتبدین زینتھن الا ما ظہر منها ولیضربن
 بخمرھن علی وجوھن ولا یتبرجن بادیھن لیعلم ما یخفین من زینتھن وتوبوا الی اللہ جمعا
 ایہا المؤمنون لعلکم تفلحون ولا تقربوا الزنا انہ کان فاحشۃ وساء سبیلا و لستہ حلف
 الذین لا یجدون نکاحا۔ و رہا نینۃ ابتدعوها ما کتبنا علیہم فمارعوا حق سر عایتہا
 یعنی ایمانداروں کو جو مرد ہیں کمدے کہ آنکھوں کو نامحرم عورتوں کے دیکھنے سے بچائے رکھیں اور ایسی عورتوں
 کو کھلے طور سے نہ دیکھیں جو شہوت کا محل ہو سکتی ہوں اور ایسے موقع پر خواہیدہ نگاہ کی عادت پکڑیں اور
 اپنے ستر کی جگہ کو جس طرح ممکن ہو بچادیں ایسا ہی کانوں کو نامحرموں سے بچادیں یعنی بیگانہ عورتوں کے
 گانے بچانے اور خوش الحانی کی آوازیں نہ سنیں یہ طریق پاک نظر اور پاک دل رہنے کے لئے عمدہ طریق ہے۔
 ایسا ہی ایماندار عورتوں کو کمدے کہ وہ بھی اپنی آنکھوں کو نامحرم مردوں کے دیکھنے سے بچائیں یعنی انکی
 پرشہوات آوازیں نہ سنیں اور اپنے ستر کی جگہ کو پردہ میں رکھیں اور اپنی زینت کے اعضا کو کسی غیر محرم پر نہ
 کھولیں اور اپنی اڑھنی کو اس طرح سر پر لیں کہ گریبان سے ہو کر سر پر آجائے یعنی گریبان اور دونوں کان اور
 سر اور کنپٹیاں سب چادر کے پردہ میں رہیں اور اپنے پیروں کو زمین پر ناچنے والوں کی طرح نہ ماریں یہ وہ
 تعبیر ہے کہ جسکی پابندی ٹھوکر سے بچا سکتی ہے۔ اور دوسرا طریق بچنے کے لئے یہ ہے کہ خدا تعالیٰ کی طرف
 رجوع کریں اور اس سے دعا کریں تا ٹھوکر سے بچا دے اور لغزشوں سے نجات دے زنا کے قیہ مرت
 جاؤ یعنی ایسی تقریبوں سے دور رہو جن سے یہ خیال بھی دل میں پیدا ہو سکتا ہو اور ان راہوں کو اختیار
 نہ کرو جن سے اس گناہ کے وقوع کا اندیشہ ہو جو زنا کرتا ہے وہ بدی کو انتہا تک پہنچا دیتا ہے۔ زنا کی
 راہ بہت بری راہ ہے یعنی منزل مقصود سے روکتی ہے اور تمہاری آخری منزل کے لئے سخت خطرناک ہے
 اور جس کو نکاح میسر نہ آوے چاہئے کہ وہ اپنی عفت کو دوسرے طریقوں سے بچا دے مثلاً روزہ رکھے یا کم
 کھائے یا اپنی طاقتوں سے تن آزار کام لے اور اور لوگوں نے یہ بھی طریق نکالے ہیں کہ وہ ہمیشہ عدا نکاح
 سے دست بردار رہیں یا خو جے بنیں اور کسی طریق سے رہبانیت اختیار کریں مگر ہم نے انسان پر یہ حکم
 فرض نہیں کئے اسلئے وہ ان بدعتوں کو پورے طور پر نباہ نہ سکے۔ خدا کا یہ فرمانا کہ ہمارا یہ حکم نہیں کہ لوگ

خوجہ نہیں۔ یہ اس بات کی طرف اشارہ ہے کہ یہ اگر خدا کا حکم ہوتا تو سب لوگ اس حکم پر عمل کرنے کے مجاز بنیتے تو اس صورت میں بنی آدم کی قطع نسل ہو کر کبھی کا دنیا کا خاتمہ ہو جاتا اور نیز اگر اس طرح پر عفت حاصل کرنی ہو کہ عضو مردی کو کاٹ دیں تو یہ درپردہ اس صانع پر اعتراض ہے جس نے وہ عضو بنایا اور نیز جبکہ ثواب کا تمام مدار اس بات پر ہے کہ ایک قوت موجود ہو اور پھر انسان خدا تعالیٰ کا خوف کرے اس قوت کے خراب جذبات کا مقابلہ کرتا ہے اور اس کے منافع سے فائدہ اٹھا کر دوسرے کا ثواب حاصل کرے۔ پس ظاہر ہے کہ ایسے عضو کے صانع کو دینے میں دو نواہوں سے محروم رہا ثواب تو جذبہ مخالفانہ کے وجود اور پھر اس کے مقابلہ سے ملتا ہے مگر جس میں بچہ کی طرح وہ قوت ہی نہیں ہی اس کو کیا ثواب ملے گا۔ کیا بچہ کو اپنی عفت کا ثواب مل سکتا ہے؟

ان آیات میں خدا تعالیٰ نے خلق احسان یعنی عفت کے حاصل کرنے کیلئے صرف علی تعلیم ہی نہیں فرمائی بلکہ انسان کو پاکدامن رہنے کیلئے پانچ علاج بھی بتلا دئے ہیں یعنی یہ کہ اپنی آنکھوں کو نامحرم پر نظر ڈالنے سے بچانا۔ کانوں کو نامحرموں کی آواز سننے سے بچانا۔ نامحرموں کے قصے نہ سننا۔ اور ایسی تمام تقریبوں سے جن میں اس بد فعل کا اندیشہ ہو اپنے تئیں بچانا۔ اگر تکیا نہ ہو تو روزہ رکھنا وغیرہ۔

اس جگہ ہم بڑے دعوے کیساتھ کہتے ہیں کہ یہ اعلیٰ تعلیم ان سب بیروں کے ساتھ جو قرآن شریف کے بیان فرمائی ہیں صرف اسلام سے ہی خاص ہے اور جگہ ایک نکتہ یاد رکھنے کے لائق ہے اور وہ یہ ہے کہ چونکہ انسان کی وہ طبعی حالت جو شہوات کا منبع ہے جس سے انسان بغیر کسی کامل تغیر کے الگ نہیں ہو سکتا یہی ہے کہ اسکے جذبات شہوت محل اور موقع پاکر جوش مارنے سے روک نہیں سکتے یا یوں کہو کہ سخت خطرہ میں پڑ جاتے ہیں۔ اسلئے خدا تعالیٰ نے ہمیں یہ تعلیم نہیں دی کہ ہم نامحرم عورتوں کو ہلا تھکے دیکھ کر لیا کریں اور انکی تمام زینتوں پر نظر ڈال لیں اور ان کے تمام انداز ناچا وغیرہ مشاہدہ کر لیں لیکن پاک نظر سے دیکھیں اور نہ یہ تعلیم ہمیں دی ہے کہ ہم ان بیگانہ جوان عورتوں کا گانا بجانا سن لیں اور ان کے حسن کے قصے بھی سنا کریں۔ لیکن پاک خیال سے سنیں بلکہ ہمیں تاکید ہے کہ ہم نامحرم عورتوں کو اور ان کی زینت کی جگہ کو ہرگز نہ دیکھیں نہ پاک نظر سے اور نہ ناپاک نظر سے اور ان کی خوش الحانی کی آوازیں اور انکے حسن کے قصے نہ سنیں نہ پاک خیال سے اور نہ ناپاک خیال سے

بلکہ ہمیں چاہیے کہ اُن کے سننے اور دیکھنے سے نفرت رکھیں جیسا کہ مردار سے تاٹھو کر نہ کھا دیں کیونکہ ضرور ہے کہ بے قیدی کی نظروں سے کسی وقت ٹھوکریں پیش آویں۔ سوچو کہ خدا تعالیٰ چاہتا ہے کہ ہماری آنکھیں اور دل اور ہمارے خطرات سب پاک ہیں اس لئے اس نے یہ اعلیٰ درجہ کی تعلیم ملالیٰ۔ اسیں کیا شک ہے کہ بے قیدی ٹھوکر کا موجب جاتی ہے اگر ہم ایک بھوکے کتے کے آگے نرم نرم روٹیاں رکھ دیں اور پھر یہ رکھیں کہ اُس کتے کے دلیں خیال تک ان روٹیوں کا نہ آوے تو ہم اپنے اس خیال میں غلطی پر ہیں سو خدا تعالیٰ نے چاہا کہ نفسانی قوے کو پوشیدہ کارروائیوں کا موقع بھی نہ ملے اور ایسی کوئی بھی تقریب پیش نہ آئے جس سے بد خطرات جنبش کر سکیں۔ *

اسلامی پردہ کی یہی فلسفی اور یہی ہدایت شرعی ہے۔ خدا کی کتاب میں پردہ سے یہ مراد نہیں کہ فقط عورتوں کو قیدیوں کی طرح حراست میں رکھا جائے یہ اُن نادانوں کا خیال ہے جن کو اسلامی طریقوں کی خبر نہیں بلکہ مقصود یہ ہے کہ عورت مرد دونوں کو آزاد نظر اندازی اور اپنی زینتوں کے دکھانے سے روکا جائے کیونکہ اس میں دونوں مرد اور عورت کی بھلائی ہے بالآخر یاد رہے کہ خوابیدہ نگاہ سے غیر محل پر نظر ڈالنے سے اپنے تئیں بچالینا اور دوسری جائزہ نظر چیزوں کو دیکھنا اس طریق کو عربی میں غصن بصر کہتے ہیں اور ہر ایک پرہیزگار جو اپنے دل کو پاک رکھنا چاہتا ہے اس کو نہیں چاہیے کہ حیوانوں کی طرح جس طرف چاہے بے محابا نظر اٹھا کر دیکھ لیا کرے۔ بلکہ اس کیلئے اس تمدنی زندگی میں غصن بصر کی عادت ڈالنا ضروری ہے اور یہ وہ مبارک عادت ہے جس سے اس کی طبعی حالت ایک بھاری خلق کے رنگ میں آجائیگی اور اسکی تمدنی ضرورت میں بھی فرق نہیں پڑیگا۔ یہی وہ خلق ہے جسکو احسان اور عفت کہتے ہیں۔ *

دوسری قسم ترک شر کے اقسام میں سے وہ خلق ہے جس کو امانت و دیانت کہتے ہیں یعنی دوسرے کے مال پر شرارت اور بدنیتی سے قبضہ کر کے اسکو اپنا اپنی پر راضی نہ ہونا۔ سو واضح ہو کہ دیانت اور امانت انسان کی طبعی حالتوں میں سے ایک حالت ہے اسی واسطے ایک بچہ شیر خوار بھی جو بوجہ کم سن اپنی طبعی سادگی پر ہوتا ہے اور نیز باعث صغر سن ابھی برسی مادوں کا عادی نہیں ہوتا۔ استدرغیر کی چیز سے نفرت رکھتا ہے کہ غیر عورت کا دودھ بھی شکل سے پینا ہے اور اگر ہوشی کے زمانہ میں کوئی اور دایہ قرار نہ ہو تو ہوش کے زمانہ میں اسکو دوسرے کا دودھ پلانا نہایت مشکل ہو جاتا ہے اور اپنی جان پر بہت تکلیف اٹھاتا ہے اور ممکن ہے کہ اس تکلیف سے مرنے کے قریب ہو جائے مگر دوسری عورت کے دودھ سے طبعاً

بیزا ہوتا ہے۔ اس قدر نفرت کا کیا بھید ہے؟ بس یہی کہ وہ والدہ کو چھوڑ کر غیر کی چیز کی طرف رجوع کرنے سے طبعاً متفرق ہے۔ اب ہم جب ایک گہری نظر سے بچہ کی اس عادت کو دیکھتے اور اس پر غور کرتے ہیں اور فکر کرتے کرتے اسکی اس عادت کی تہ تک چلے جاتے ہیں تو ہم پر صاف کھل جاتا ہے کہ یہ عادت جو غیر کی چیز سے اس قدر نفرت کرتا کہ اپنے اوپر مصیبت ڈال لیتا ہے یہی جڑ دیانت اور امانت کی ہے اور دنیا کے خلق میں کوئی شخص راستباز نہیں ٹھہر سکتا جب تک بچہ کی طرح غیر کے مال کے بارے میں بھی سچی نفرت اور کراہت اس کے دل میں پیدا نہ ہو جائے لیکن بچہ اس عادت کو اپنے محل پر استعمال نہیں کرتا اور اپنی بیوقوفی کے سبب سے بہت کچھ تکلیفیں اٹھا لیتا ہے لہذا اس کی یہ عادت صرف ایک طبعی ہے جسکو وہ بے اختیار نظر کرتا ہے اس لئے وہ حرکت اس کے خلق میں داخل نہیں ہو سکتی گو انسانی سرشت میں اصل جڑ خلق دیانت اور امانت کی وہی ہے جیسا کہ بچہ اس غیر معقول حرکت سے متدین اور امین نہیں کہلا سکتا ایسا ہی وہ شخص بھی اس خلق سے متصف نہیں ہو سکتا جو اس طبعی حالت کو محل پر استعمال نہیں کرتا امین اور دیانتدار بننا بہت نازک امر ہے جب تک انسان اس کے تمام پہلو پیمانہ لائے امین اور دیانتدار نہیں ہو سکتا۔ ہمیں اللہ تعالیٰ نے نمونہ کے طور پر آیات مفصلہ ذیل میں امانت کا طریق سمجھایا ہے اور وہ طریق امانت یہ ہے

وَلَا تَوَالُوا السُّفَهَاءَ اَمْوَالُ الْكَرِّمَاتِ جَعَلَ اللَّهُ لِكُرْقِيْمًا وَاَسْرَاقٍ وَفِيهَا وَاَكْسُوْهُمُ وَقَوْلُ الْاِمَامِ قَوْلًا مَّعْرُوفًا وَابْتَلُوا الْيَتٰمَ حَتّٰى اِذَا بَلَغُوا النِّكَاحَ فَاِنْ اَنْتُمْ مِنْهُمْ رٰشِدٌ فَاَدْفَعُوْا اِلَيْهِمْ اَمْوَالَهُمْ وَلَا تَاْكُلُوْهَا سَوْفًا وَاَبْدًا اِنْ اَنْتُمْ كٰبِرُوْا وَمَنْ كَانَ غَنِيًّا فَلْيَسْتَحْفِفْ وَمَنْ كَانَ فَقِيْرًا فَلْيَأْكُلْ بِالْمَعْرُوْفِ فَاِذَا دَفَعْتُمْ اِلَيْهِمْ اَمْوَالَهُمْ فَاَشْهَدُوْا عَلَيْهِمْ وَكُفِّيْ بِاَللّٰهِ حَسِيْبًا وَلْيَخْشَ الَّذِيْنَ لَوْ تَرَكَوْا مِنْ خَلْفِهِمْ ذُرِّيَّةً ضَعِفاً فَاَخَافُوْا عَلَيْهِمْ فَلْيَتَّقُوا اللّٰهَ وَلْيَقُولُوْا قَوْلًا سَدِيْقًا اِنَّ الَّذِيْنَ يَأْكُلُوْنَ اَمْوَالَ الْيَتٰمَ ظُلْمًا اَنَّمَا يَأْكُلُوْنَ فِيْ بُطُوْنِهِمْ نَارًا وَسَيَصْلَوْنَ سَعِيْرًا

ترجمہ یعنی اگر کوئی ایسا تم میں ملے کہ جو صحیح العقل نہ ہو مثلاً یتیم یا نابالغ ہو اور اندیشہ ہو کہ وہ اپنی حمت سے اپنے مال کو ضائع کر دیگا تو تم بطور کورٹ آف وارڈس کے (وہ تمام مال اس کا تکفل کے طور پر اپنے قبضہ میں رہے اور وہ تمام مال جیسے سلسلہ تجارت اور معیشت کا چلتا ہے ان بیوقوفوں کے حوالہ دے کر دے اور اس مال میں سے بقدر ضرورت ان کے کھانے اور پہننے کے لئے دیدیا کرو اور ان کو اچھی باتیں قول معروف کی کہتے ہو یعنی ایسی باتیں جن سے ان کی عقل اور تیز بڑھے اور ایک طرف سے ان کے مناسب حال اچھی

تربیت ہو جائے اور جاہل اور نا تجربہ کار نہ رہیں اگر وہ تاجر کے بیٹے میں تو تجارت کے طریقے انکو سکھلاؤ اور اگر کوئی اور پیشہ رکھتے ہوں تو اس پیشہ کے مناسب حال انکو پختہ کر دو غرض ساتھ ساتھ تعلیم دیتے جاؤ اور اپنی تعلیم کو وقتاً فوقتاً امتحان بھی کرتے جاؤ کہ جو کچھ تم نے سکھلایا انہوں نے سمجھا بھی ہے یا نہیں پھر جب نکل کے لائق ہو جائیں یعنی عمر قریباً اٹھارہ برس تک پہنچ جائے اور تم دیکھو کہ ان میں اپنے مال کے متعلق کی عقل پیدا ہو گئی ہے تو ان کا مال ان کے حوالہ کرو۔ اور فضول خرچی کے طور پر ان کا مال خرچ نہ کرو اور نہ اس خوف سے جلدی کر کے کہ اگر یہ بڑے ہو جائیں گے تو اپنا مال لے لینگے ان کے مال کا نقصان کرو جو شخص دوسرے سے ہوا سکو نہیں چاہئے کہ ان کے مال میں سے کچھ حق الخیرت لیوے لیکن ایک محتاج بطور معروف لے سکتا ہے عرب میں مالی محافظوں کیلئے یہ طریق معروف تھا کہ اگر یتیموں کے کار پر دلاؤ ان کے مال میں سے لینا چاہتے تو حتی الوسع یہ قاعدہ جاری رکھتے کہ جو کچھ یتیم کے مال کو تجارت سے فائدہ ہو تا اس میں سے آپ بھی لیتے اس مال کو تباہ نہ کرتے۔ سو یہ اسی عادت کی طرف اشارہ ہے کہ تم بھی ایسا کرو اور پھر فرمایا کہ جب تم یتیموں کو مال واپس کرنے لگو تو گواہوں کے رو برو ان کو انکا مال دو اور جو شخص فوت ہونے لگے اور بچے اس کے ضعیف اور صغیر السن ہوں تو اسکو نہیں چاہئے کہ کوئی ایسی وصیت کرے کہ جس میں بچوں کی حق تلفی ہو جو لوگ ایسے طور سے یتیم کا مال کھاتے ہیں جس سے یتیم پر ظلم ہو جائے وہ مال نہیں لے لگے کھاتے ہیں اور آخر جلا نیوالی آگ میں ڈالے جائیں گے +

اب دیکھو خدا تعالیٰ نے دیانت اور امانت کے کس قدر پہلو بتلائے۔ سو حقیقی دیانت اور امانت وہی ہے جو ان تمام پہلوؤں کے لحاظ سے ہو اور اگر پوری عقلمندی کو دخل دیکر امانت داری میں تمام پہلوؤں کا لحاظ نہ ہو تو ایسی دیانت اور امانت کئی طور سے چھپی ہوئی خیانتیں اپنے ہمراہ رکھتی ہیں اور پھر دوسری جگہ فرمایا۔ وَلَا تَاْكُلُوا اَمْوَالَكُمْ بَيْنَكُمْ بِالْبَاطِلِ وَتَدْلَوْا بِهَا إِلَى الْحُكَّامِ لِتَأْكُلُوا فَرِيقًا مِنْ اَمْوَالِ النَّاسِ بِالْاِثْمِ وَانْتُمْ تَعْلَمُونَ۔ اِنَّ اللّٰهَ يَأْمُرُكُمْ اَنْ تُوَدُّوا الْاَمْنَتَ اِلَىٰ اَهْلِهَا اِنَّ اللّٰهَ لَا يُحِبُّ الْخَائِنِيْنَ وَ اَوْفُوا بِالْكَيْلِ اِذَا كَلْتُمْ وَ زِنُوا بِالْقِسْطِ اَسَاسَ الْمُسْتَقِيْمِ وَلَا تَحْسَبُوا النَّاسَ شُعْرًا وَ لَا تُعْشَوْا فِي الْاَرْضِ مَفْسِدِيْنَ وَلَا تَتَّبِعُوا الْاَخْبَثَ بِالطَّبِيعِ يَعْنِيْ اُپْسِ مِيں اِيكُ دُسرے كے مال كو ناجائز طور پر مست كھائے كر واور نہ اپنے مال كو رشوت كے طور پر حكام تك پہنچا كر ويا اس پر حكام كى امانت سے دوسرے كے مالوں كو دہالو۔

امانتوں کو ان کے حق داروں کو واپس دیدیا کرو۔ خدا خیانت کرنے والوں کو دوست نہیں رکھتا جب تم پاپو تو پورا پاپو۔ جب تم وزن کرو تو پوری اور بے خلل ترازو سے وزن کرو۔ اور کسی طور سے لوگوں کو ان کے مال کا نقصان نہ پہنچاؤ اور فساد کی نیت سے زمین پرست پھر آکر یعنی اس نیت سے کہ چوری کریں یا ڈاکہ ماریں یا کسی کی جیب کتریں یا کسی اور ناجائز طریق سے بیگانہ مال پر قبضہ کریں اور پھر فرمایا کہ تم اچھی چیزوں کے عوض میں خبیث اور ردی چیزیں نہ دیا کرو یعنی جس طرح دوسروں کا مال دبا لینا ناجائز ہے اسی طرح خراب چیزیں بیچنا یا اچھی کے عوض میں بُری دینا بھی ناجائز ہے۔ ان تمام آیات میں خدا تعالیٰ نے تمام طریقے بددیانتی کے بیان فرمائے اور ایسا کلام کلی کے طور پر فرمایا جس میں کسی بددیانتی کا ذکر باہر نہ رہ جائے صرف یہ نہیں کہا کہ تو چوری نہ کر۔ تا ایک نادان یہ نہ سمجھ لے کہ چوری میرے لئے حرام ہے مگر دوسرے ناجائز طریقے سب حلال ہیں اس کلمہ جامعہ کیساتھ تمام ناجائز طریقوں کو حرام ٹھہرانا یہی حکمت بیانی ہے غرض اگر کوئی اس بصیرت سے دیانت اور امانت کا خلق اپنے اندر نہیں رکھتا اور ایسے تمام پہلوؤں کی رعایت نہیں کرتا۔ وہ اگر دیانت و امانت کو بعض امور میں دکھلائے بھی تو یہ حرکت اس کی خلق دیانت میں داخل نہیں سمجھی جائے گی بلکہ ایک طبعی حالت ہوگی جو عقلی تہذیب اور بصیرت سے خالی ہے *

تیسری قسم ترک شرکی اخلاق میں سے وہ قسم کہ جس کو عربی میں ہُکد نہ اور ہون کہتے ہیں یعنی دوسرے کو ظلم کی راہ سے بدنی آزار نہ پہنچانا اور بے شر انسان ہونا اور صلح کاری کے ساتھ زندگی بسر کرنا پس بلاشبہ صلح کاری اعلیٰ درجہ کا ایک خلق ہے اور انسانیت کیلئے از بس ضروری اور اس خلق کے مناسب طبعی قوت جو بچہ میں ہوتی ہے جس کی تبدیل سے یہ خلق بنتا ہے الفت یعنی خوگرنگی ہے یہ تو ظاہر ہے کہ انسان صرف طبعی حالت میں یعنی اس حالت میں کہ جب انسان عقل سے بے بہرہ ہو صلح کے مضمون کو سمجھ نہیں سکتا اور نہ جنگ جی کے مفہوم کو سمجھ سکتا ہے پس اس وقت جو ایک عادت موافقت کی اس میں پائی جاتی ہے وہی صلح کاری کی عادت کی ایک جڑ ہے لیکن چونکہ وہ عقل اور تدبر اور خاص ارادہ سے اختیار نہیں کی جاتی اس لئے خلق میں داخل نہیں بلکہ خلق میں تب داخل ہوگی کہ جب انسان بالارادہ اپنے تئیں بے شر بنا کر صلح کاری کے خلق کو اپنے محل پر استعمال کرے اور بے محل استعمال کرنے سے محتذب رہے اس میں اللہ جل شانہ یہ تعلیم فرماتا ہے

وَأَصْلَحُوا ذَاتَ بَيْنِكُمْ الصِّلَاحَ خَيْرٌ وَأَنْ جُنَعُوا لِمَنْ جُنَعُوا بِأَدْنَى
الَّذِينَ يَمْشُونَ عَلَى الْأَرْضِ هَرُونَكَ وَأَذَامُوا بِاللَّهِ مَرُّنًا بِسَكَرًا أَدْفَعُ بِاللَّهِ أَحْسَنُ
فَإِذَا الذِّى بَيْنَكَ وَبَيْنَهُ عَدَاوَةٌ كَانَهُ وَلِمْحِيذٍ يَعْنِي آئِسٍ مِنْ صِلَاحٍ كَارِيٍّ اخْتِيَارَ كَرْدِ صِلَاحٍ
خَيْرٌ هَبْ جِبْ وَهْ صِلَاحٍ كِي طَرَفِ جَحْكِيں تَوْتَمُّ بِي جَحْكٍ جَاؤُ. فِدَا كِي فَيَاكِ بِنْدِي صِلَاحٍ كَارِي كِي سَمَاقِ زَمِينِ
پَر چَلْتِي مِيں اُور اُگَر كُو لِي نَوْبَاتِ كِي سِي سِيں جَو جَنَگِ كَا مَقْدَمِ اُور لُزَالِي كِي اِيَاكِ تَمْتِيذِ هُو تَو بَرِگَانِ طُورِ
پَر طَرَحِ دِيكُو چَلِي جَاتِي مِيں اُور اُونِي اَمْنِي بَاتِ پَر لُزَا مَشْرُوعِ نِيں كَر دِي تِي يَعْنِي جَبْتَاكِ كُو لِي زِيَادِ
تَكْلِيْفِ نِي پَنچِي اِس مَقْتِ تَاكِ نِي كَامِ پَر اُزِي كُو اُچھا نِيں سَمَجھتِي اُور صِلَاحِ كَارِي كِي مَحَلِ شَنَاسِي كَا يِي
اُصُولِ هِي كِي اُونِي اُونِي مَاتُونِ كُو خِيَالِ مِيں لَاوِيں اُور مَعَا فِرَاوِيں اُور نَو كَا لَفْظِ جَو اِس آيْتِ مِيں آيَا
سُو اَضَحِ هُو كِي عَرَبِي زَبَانِ مِيں نَو اِس حَرَكْتِ كُو كِيتِي مِيں كِي مَثَلًا اِيَاكِ شَخْصِ شَرَارْتِ كِي اِيِي جَو اِس كِي يَا
نِيْتِ اِيَا اِيَا فَعْلِ اِس سِي صَادِرِ هُو كِي دَر اِل اِس كِي كُچھ اِيَا حَرَجِ اُور نَقْصَانِ نِيں پَنچِي تَا مَصْلُوحِ كَارِي كِي
يِي عِلَامَتِ كِي اِيِي بِيهَوْدِ اِيَا سِي شَمِ لُوشِي فِرَاوِيں اُور بَرِگَانِ سِيرْتِ عَمَلِ مِيں لَاوِيں لِيكِن اُگَر اِيَا مَرْفُوعِ
كِي مِيں دُخْلِ نِي هُو بَلَكِ اِس سِي اَقْصِي طُورِ پَر جَانِ يَا اِل يَا غَرْتِ كُو ضَرِي پَنچِي تَو مَصْلُوحِ كَارِي كِي خَلْقِ كُو اِس سِي كُچھ تَلَقُّقِ
نِيں بَلَكِ اُگَر اِيِي گَنَاهِ كُو نَجْشَا جَاؤِي تَو اِس خَلْقِ كَا نَامِ عَفْوِ هِي جِس كَا اِنْشَاءُ اللّٰهُ تَعَالٰى اِس كِي بَعْدِ بَيَانِ هُو كَا اُور
پَر فِرَا يَاكِ جَو شَخْصِ شَرَارْتِ كِي كُچھ يَاوِه كُو لِي كَرِي تَو تَم نِيَاكِ طَرِيقِ سِي مَصْلُوحِ كَارِي كَا اِس كُو جَوَابِ دِي تَبَا اِس
خَصْلَتِ سِي دُشْمَنِ بِي دُشْتِ هُو بَا يِي كَا غَرَضِ مَصْلُوحِ كَارِي كِي طَرِيقِ سِي شَمِ لُوشِي كَا مَحَلِ صَرَفِ اِس دِي رِيصِ كِي
تَبِي هِي جِي سِي كُو لِي اَتَعِي نَقْصَانِ پَنچِي هُو صَرَفِ دُشْمَنِ كِي بِيهَوْدِ كُو لِي هُو.

چوتھی تم ترک شرکی فطانت میں رفق اور قول حسن اور خلق میں حالت طبعی پیدا ہوتا ہے اس کا نام طلاق ہے کثرت و کثرت
بچہ صیت کا کلام کہنے پر قادی نہیں تھا بجائے رفق اور قول حسن طلاق کہلاتا ہے یہی دلیل اس بات پر ہے کہ رفق کی جڑ جہاں ہے
شاخ پیدا ہوتی طلاق ہے طلاق ایک قے ہے اور رفق ایک خلق ہے جو اس وقت کو محل پر ہوتا ہے کہ یہ پیدا ہوتا ہے اس میں
خدا تعالیٰ کی تعلیم ہے وَقُولُوا لِلنَّاسِ حُسْنًا۔ لَا يَسْخَرُ قَوْمٌ مِنْ قَوْمٍ عَسَىٰ أَنْ يَكُونُوا
خَيْرًا مِنْهُمْ وَلَا نِسَاءٌ مِنْ نِسَاءٍ عَسَىٰ أَنْ يَكُنَّ خَيْرًا مِنْهُنَّ وَلَا تَلْمِزُوا أَنْفُسَكُمْ وَلَا
تَنَابَرُوا بِالْأَلْقَابِ اجْتَنِبُوا كَثِيرًا مِنَ الظَّنِّ إِنَّ بَعْضَ الظَّنِّ أَثَرُ لَاجِسٍ وَلَا تَجَسَّسُوا وَلَا يَغْتَبِ
بَعْضُكُمْ بَعْضًا وَاتَّقُوا اللَّهَ إِنَّ اللَّهَ تَوَّابٌ رَحِيمٌ۔ وَلَا تَقْفُ مَا لَيْسَ لَكَ بِهِ عِلْمٌ إِنَّ السَّمْعَ

و البصر والنفیاد کُلّ اولیائک کا زعفر مسکن گاہ یعنی لوگوں کو وہ باتیں کہ جو واقعی طور پر نیک ہوں۔ ایک قوم دوسری قوم سے ٹھٹھا نہ کرے ہو سکتا ہے کہ جسے ٹھٹھا کیا گیا ہے وہی اچھے ہوں بعض عورتیں بعض عورتوں سے ٹھٹھا نہ کریں ہو سکتا ہے کہ جن سے ٹھٹھا کیا گیا ہے وہی اچھی ہوں اور عیب مت لگاؤ اپنے لوگوں کے بے برے نام مت رکھو۔ بدگمانی کی باتیں مت کرو اور نہ عیوب کو کرید کرید پوچھو ایک دوسرے کا گلہ مت کرو کسی کی نسبت وہ ہمتان یا الزام مت لگاؤ جس کا تمہارے پاس کوئی ثبوت نہیں اور یاد رکھو کہ ہر ایک عضو سے مواخذہ ہو گا اور کان آنکھ دل ہر ایک سے پوچھا جائیگا +

ترک شر کے اقسام ختم ہو چکے اور اب ہم ایصال خیر کے اقسام بیان کرتے ہیں دوسری قسم ان اغلاقی کی جو ایصال خیر سے تغلق رکھتے ہیں پہلا خلق ان میں سے عفو ہے یعنی کسی کے گناہ کو بخش دینا اس میں ایصال خیر یہ ہے کہ جو گناہ کرتا ہے وہ ایک ضرر پہنچاتا ہے اور اس لائق ہوتا ہے کہ اس کو بھی ضرر پہنچایا جائے بمنزاد لائی جائے قید کر لیا جائے جرم نہ کر لیا جائے یا آپ ہی اس پر ہاتھ اٹھا یا جلانے پس اس کو بخش دینا مناسب ہے تو اس کے حق میں ایصال خیر ہے۔ اس میں قرآن شریف کی تعلیم یہ ہے۔ و الحکماء ظہین الغیظ والعافین عن الناس۔ و جزاء سیئئک سیئئک مثلاً ما فیہن عقی واصلمح فاجرة علی اللہ یعنی نیک آدمی وہ میں جو غصہ کھانے کے محل پر اپنا غصہ کھا جاتے ہیں اور بخشنے کے محل پر گناہ کو بخشنے میں بدی کی جزا اسی قدر بدی ہے جو کیگئی ہو لیکن جو شخص گناہ کو بخش دے اور ایسے موقع پر بخشے کہ اس سے کوئی اصلاح ہوتی ہو کوئی شیریدانہ ہوتا ہو پس عین عفو کے محل پر ہونہ غیر محل پر تو اس کا وہ بدلہ پائیگا۔ اس آیت سے ظاہر ہے کہ قرآنی تعلیم پر نہیں کہ خواہ فواہ اور ہر جگہ شر کا مقابلہ نہ کیا جائے اور شریروں اور ظالموں کو سزا نہ دی جائے بلکہ یہ تعلیم ہے کہ دیکھنا چاہیئے کہ وہ محل اور موقع گناہ بخشنے کا ہے یا سزا دینے کا ہے پس مجرم کے حق میں اور نیز عامہ خلافت کے حق میں جو کچھ فی الواقع بہتر ہو وہی صورت اختیار کر جائے۔ بعض وقت ایک مجرم گناہ بخشنے سے اور بھی دلیر ہوتا ہے۔ بین خدا تعالیٰ فرماتا ہے کہ اندھوں کی طرح صرف گناہ بخشنے کی عادت مت ڈالو بلکہ غور سے دیکھ لیا کرو کہ حقیقی نیکی کس بات میں ہے آیا بخشنے میں یا سزا دینے میں۔ پس جو امر محل اور موقع کے مناسب ہو وہی کرو یا افراد انسانی کے دیکھنے سے صاف ظاہر ہے کہ جیسے بعض لوگ کینہ کشی پر حریص ہوتے ہیں

یہاں تک کہ دادوں پر دادوں کے کیمنوں کو یاد رکھتے ہیں ایسا ہی بعض لوگ عفو اور درگزر کی عادت کو انتہا تک پہنچا دیتے ہیں اور بسا اوقات اس عادت کے افراط سے دیوانی تک بہت پہنچ جاتی ہے اور ایسے قابل شرم مسلم اور عفو اور درگزر ان سے صادر ہوتے ہیں جو سراسر حمیت اور غیرت اور عفت کے برخلاف ہوتے ہیں بلکہ نیک طبعی پر داغ لگاتے ہیں اور ایسے عفو اور درگزر کا نتیجہ یہ ہوتا ہے کہ سب لوگ قہر تو یہ کر اٹھتے ہیں۔ انہی خرابیوں کے لحاظ سے قرآن شریف میں ہر ایک خلق کیلئے محل اور موقع کی شرط لگادی ہے اور ایسے خلق کو منظور نہیں رکھا جو بے محل صادر ہو یا دے ہے کہ مجر عفو کو خلق نہیں کہہ سکتے بلکہ وہ ایک طبعی قوت ہے جو بچوں میں بھی پائی جاتی ہے سچ کو جس کے ماتھے سے چوٹ لگا جائے خواہ شرارت سے ہی لگے تھوڑی دیر کے بعد وہ اس قصہ کو بھلا دیتا ہے اور پھر اس کے پاس محبت سے جاتا ہے اور اگر ایسے شخص نے اس کے قتل کا بھی ارادہ کیا ہو تب بھی صرف میٹھی بات پر خوش ہو جاتا ہے پس ایسا عفو کسی طرح خلق میں داخل نہیں ہو گا۔ خلق میں اس صفت میں داخل ہو گا جب ہم اس کو محل اور موقع پر استعمال کریں گے ورنہ صرف ایک طبعی قوت ہوگی۔ دنیا میں بہت تھوڑے ایسے لوگ ہیں جو طبعی قوت اور خلق میں فرق کر سکتے ہیں ہم بار بار کہ چکے ہیں کہ حقیقی خلق اور طبعی حالتوں میں یہ فرق ہے کہ خلق ہمیشہ محل اور موقع کی پابندی اپنے ساتھ رکھتا ہے اور طبعی قوت بے محل ظاہر ہو جاتی ہے۔ یوں تو چار پایوں میں لگائے بھی بے شر ہے اور بکری بھی دلی کی غریب ہے مگر ہم ان کو اسی سبب سے ان مخلوق سے متصف نہیں کہہ سکتے کہ ان کو محل اور موقع کی عقل نہیں دی گئی خدا کی حکمت اور خدا کی سچی اور کامل کتاب نے ہر ایک خلق کے ساتھ محل اور موقع کی شرط لگادی ہے *

دوسرا خلق خلاق افعال غیر میں سے عدل ہے اور تمیز احسان اور چوتھا ایتاؤ ذی القربا جیسا کہ اللہ جل شانہ فرماتا ہے۔ اِنَّ اللّٰهَ يَأْمُرُ بِالْعَدْلِ وَالْاِحْسَانِ وَاِيتَاءِ ذِي الْقُرْبٰى وَیَنْهٰی عَنِ الْفَحْشَآءِ وَالْمُنْكَرِ وَالْبَغٰی یعنی اللہ تعالیٰ کا یہ حکم ہے کہ نیکی کے مقابل پر نیکی کرو اور اگر عدل سے بڑھکر احسان کا موقع اور محل ہو تو وہاں احسان کرو اور اگر احسان سے بڑھکر قریبوں کی طرح طبعی جوش سے نیکی کرنے کا محل ہو تو وہاں طبعی ہمدردی سے نیکی کرو اور اس سے خدا تعالیٰ منع فرماتا ہے کہ تم حدود اعتدال سے آگے گزر جاؤ یا احسان کے بارے میں منکرانہ حالت تم سے صاف ہو جس سے عقل انکار کرے یعنی یہ کہ تم بے محل احسان کرو یا بے محل احسان کرنے سے دریغ کر دیا یہ

کہ تم محل پر ایتنا ذی ہمت رہے کہ خلق میں کچھ کمی اختیار کر دیا حد سے زیادہ رحم کی بارش کر داس آیت کریمہ میں ایصال خیر کے تین درجوں کا بیان ہے اول یہ درجہ کہ نیکی کے مقابل پر نیکی کی جائے یہ تو کم درجہ ہے اور اولے درجہ کا بھلا مانس آدمی بھی یہ خلق حاصل کر سکتا ہے کہ اپنے نیکی کرنے والوں کے ساتھ نیکی کرتا ہے دوسرا درجہ اس سے مشکل ہے اور وہ یہ کہ ابتداءً آپ ہی نیکی کرنا اور بغیر کسی کے حق کے احسان کے طور پر اس کو فائدہ پہنچانا اور یہ خلق اوسط درجہ کا ہے۔ اکثر لوگ غریبوں پر احسان کرتے ہیں اور احسان میں یہ ایک مخفی عیب ہے کہ احسان کرنے والا خیال کرتا ہے کہ میں نے احسان کیا ہے اور کہہ سے کم وہ اپنے جان کے عوض میں شکر یہ یاد دعا چاہتا ہے اور اگر کوئی ممنون منت اس کا مخالف ہو جائے تو اس کا نام احسان فراموش رکھتا ہے بعض وقت اپنے احسان کی وجہ سے اس پر فوق الطاق و کرمہ ڈال دیتا ہے اور اپنا احسان اس کو یاد دلاتا ہے جیسا کہ احسان کرنے والوں کو خدا تعالیٰ متنبہ کرنے کے لئے فرماتا ہے۔ لا تبطلوا صدقاتکم باللئین و الاذین۔ یعنی اے احسان کرنے والو اپنے صدقات کو جن کی صدق پر بنا چاہئے احسان یاد دلانے اور رکھ دینے کے ساتھ برباد مت کرو یعنی صدقہ کا لفظ صدق سے مشتق ہے پس اگر دلیں صدق اور اخلاص نہ رہے تو وہ صدقہ صدقہ نہیں ہوتا بلکہ ایک یا کاری کی حرکت ہو جاتی ہے غرض احسان کرنے والے میں یہ ایک خامی ہوتی ہے کہ کبھی غصہ میں آکر اپنا احسان بھی یاد دلادیتا ہے اسی وجہ سے خدا تعالیٰ نے احسان کرنے والوں کو ڈرایا۔ تیسرا درجہ ایصال خیر کا خدا تعالیٰ نے یہ فرمایا ہے کہ اکل احسان کا خیال نہ ہو اور شکر گزاری پر نظر ہو بلکہ ایک ایسی ہمدردی کے جوش سے نیکی صادر ہو جیسا کہ ایک نہایت قریبی شہداء الدہ محض ہمدردی کے جوش سے اپنے بیٹے سے نیکی کرتی ہے۔ یہ وہ آخری درجہ ایصال خیر کا ہے جس سے آگے ترقی کرنا ممکن نہیں۔ لیکن خدا تعالیٰ نے ان تمام ایصال خیر کی قسموں کو محل اور موقع سے وابستہ کر دیا ہے اور آیت ہو صوفہ میں صادر فرمایا ہے کہ اگر یہ بیکیاں اپنے اپنے محل پر مستعمل نہیں ہوئیں تو پھر یہ بدیاں ہو جائیں گی۔ بجائے عدل فحشا بن جائیں یعنی حد سے اتنا تجاوز کرنا کہ ناپاک صورت ہو جائے اور ایسا ہی بجائے احسان کے منکر کی صورت نکل آئے یعنی وہ صورت جس سے عقل اور کائنات شمس انکار کرتا ہے اور بجائے ایتنا ذی ہمت رہنے کے بغی بن جائے گا یعنی وہ بے محل ہمدردی کا جوش ایک بے صورت پیداکر گا اصل میں بغی اس بارش کو کہتے ہیں جو حد سے زیادہ برس جائے اور کھیتونکو تباہ کر دے اور حق واجب میں کمی رکھنے کو بغی کہتے ہیں اور یا حق واجب سے افزودنی کرنا بھی بغی ہے غرض ان

تینوں میں سے جو محل پر صادر نہیں ہو گا وہی خراب سیرت ہو جائیگی۔ اسی لئے ان تینوں کے ساتھ موقع اور محل کی شرط لگا دی ہے اس جگہ یاد رہے کہ محمد عدل یا احسان یا سہر دی ذی القربى کو خلق نہیں کہہ سکتے بلکہ انسان میں یہ سب طبعی حالتیں اور طبعی قوتیں ہیں کہ جو بچوں میں بھی وجود قتل سے پہلے پائی جاتی ہیں مگر خلق کے لئے عقل شرط ہے اور نیز یہ شرط ہے کہ ہر ایک طبعی قوت محل اور موقع پر استعمال ہو ۴۰ اور پھر احسان کے بارے میں اور بھی ضروری باتیں قرآن شریف میں ہیں اور سب کو الف لام کے ساتھ جو خاص کرنے کے لئے آتا ہے استعمال فرما کر موقع اور محل کی رعایت کی طرف اشارہ فرمایا ہے جیسا کہ وہ فرماتا ہے:-
يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا اتَّقُوا مَنْ طَيَّبَتْ مَا كَسَبْتُمْ وَلَا تَكْتُمُوا الْحَقَّ مِنْهُ - لَا تَبْطُلُوا صَدَقَتَكُمْ بِالْمَنِّ وَالْأَذَى كَالَّذِي يُنْفِقُ مَالَهُ رِئَاءَ النَّاسِ - أَحْسِنُوا إِنَّ اللَّهَ يُحِبُّ الْمُحْسِنِينَ - إِنَّ الْأَبْرَارَ يَشْرَبُونَ مِنْ كَأْسٍ كَانَ مِزَاجُهَا كَافُورًا عَيْنًا يَشْرَبُ بِهَا عِبَادُ اللَّهِ يُفَجِّرُونَهَا تَفْجِيرًا ۚ وَيُطْعِمُونَ الطَّعَامَ عَلَى حُبِّهِ مِسْكِينًا وَبَتِيماً وَأَسِيرًا ۚ إِنَّمَا تُطْعَمُونَ كَمَا لَوْ جَاهِدْتُمْ فِي سَبِيلِ اللَّهِ لَا تَأْكُلُ مِنْكُمْ أَجْرًا وَلَا تُؤْثِرُونَ عَلَى الْوَالِدِ إِذَا نَفَقُوا لَمْ يُؤْثِرُوا وَلَمْ يُؤْثَرُوا وَكَانَ بَيْنَ ذَلِكَ قَوَامًا - وَالَّذِينَ يَصِلُونَ مَا أَمَرَ اللَّهُ بِهِ أَنْ يُوصَلَ وَيَخْشَوْنَ رَبَّهُمْ وَيَخَافُونَ سُوءَ الْحِسَابِ وَفِي أَمْوَالِهِمْ حَقٌّ لِلْيَتَامَى وَالْمَحْرُومِ - الَّذِينَ يُنْفِقُونَ فِي السَّرَّاءِ وَالضَّرَّاءِ - وَاتَّقُوا عِتَابَ رَبِّكُمْ سِرًّا وَعَلَانِيَةً - إِنَّمَا الصَّدَقَتُ لِلْفُقَرَاءِ وَالْمَسْكِينِ وَالْعَمِلِينَ عَلَيْهَا وَالْمُؤَلَّفَةِ قُلُوبُهُمْ وَفِي الرِّقَابِ وَالْغَارِمِينَ وَفِي سَبِيلِ اللَّهِ وَابْنِ السَّبِيلِ فَرِيضَةً مِّنَ اللَّهِ ۚ وَاللَّهُ عَلِيمٌ حَكِيمٌ - لَنْ تَنَالُوا الْبِرَّ حَتَّى تُنْفِقُوا مِمَّا تُحِبُّونَ - وَاتَّقُوا الْقُرْبَانَ حَقَّهُ وَالْمَسْكِينِ وَابْنِ السَّبِيلِ وَلَا تَبْذُرُوا نَجْدًا ۚ وَبِالْوَالِدَيْنِ إِحْسَانًا وَبِذِي الْقُرْبَىٰ وَالْيَتَامَىٰ وَالْمَسْكِينِ وَالْجَارِ ذِي الْقُرْبَىٰ وَالْجَارِ الْحَنِيفِ وَالصَّاحِبِ بِالْجَنَبِ وَابْنِ السَّبِيلِ وَمَا مَلَكَتْ أَيْمَانُكُمْ إِنَّ اللَّهَ لَا يُحِبُّ مَنْ كَانَ مُخْتَالًا فَخُورًا ۚ الَّذِينَ يَخْلَوْنَ وَيَأْمُرُونَ النَّاسَ بِالْخَيْرِ وَيَكْتُمُونَ مَا أَمَرَ اللَّهُ مِنْ فَضْلِهِ

ترجمہ یہ ہے کہ اے ایمان! تو تم ان مالوں میں سے لوگوں کو بطریق سخاوت یا احسان یا صدقہ وغیرہ دو جو تمہاری پاک کماٹی ہے یعنی جسمیں چرپی یا رشوت یا خیانت یا غبن کا مال یا ظلم کے وسیعہ کی آمیزش نہیں اور اذیہ قصہ تمہارے دل سے دور ہے کہ ناپاک مال لوگوں کو دو اور دوسری یہ بات ہے کہ اپنی خیرات اور مروت کو احسان رکھنے اور دکھ دینے کیساتھ باطل مت کرو یعنی اپنے ممنون منت کو کبھی یہ نہ جتاؤ کہ ہم نے تمہیں دیا تھا اور نہ اس کو دکھ دو کیونکہ اس طرح تمہارا احسان باطل ہوگا اور نہ ایسا طریق پچھو کہ تم اپنے مال کو نیکو یا کاری کیساتھ خرچ کرو۔ خدا کی مخلوق سے احسان کرو کہ خدا احسان کرنے والوں کو دوست رکھتا ہے جو لوگ حقیقی نیکی کرنے والے ہیں ان کو وہ جام پلائے جائینگے جنکی مولیٰ کا فور کی ہوگی یعنی دنیا کی سوزشیں اور حسرتیں اور دنیا پاک آتشیں ان کے دل سے دور کر دی جائیں گی۔ کافر کفر سے شتق ہے اور کفر لغت عرب میں دبانے اور ڈھانکنے کو کہتے ہیں مطلب یہ کہ انکے جذبات ناجائز دبائے جائینگے اور وہ پاک باطن ہو جائینگے اور معرفت کی خنکی ان کو پہنچگی پھر فرماتا ہے کہ وہ لوگ قیامت کو اس چشمہ کا پانی پیئینگے جسکو وہ آج اپنی ہاتھ سے چیر رہے ہیں سچے بہشت کی فلاسفی کا ایک گہرا راز بتلایا ہے جسکو سمجھنا ہو سمجھ لے اور پھر فرمایا ہے کہ حقیقی نیکی کرنیوالوں کی یہ خصلت ہے کہ وہ محض خدا کی محبت کے لئے وہ کھانے جو آپ پسند کرتے ہیں مسکینوں اور یتیموں اور قیدیوں کو کھلاتے ہیں اور کہتے ہیں کہ ہم تم پر کوئی احسان نہیں کرتے بلکہ یہ کام صرف اس بات کیلئے کرتے ہیں کہ خدا ہم سے راضی ہو اور اسکے منہ کیلئے یہ خدمت ہے ہم تم سے نہ تو کوئی بدلہ چاہتے ہیں اور نہ یہ چاہتے ہیں کہ تم ہمارا شکر کرتے پھر وہ یہ شتا اس بات کی طرف ہے کہ ایصال خیر کی تیسری قسم جو محض ہمدردی کے جوش سے ہے وہ طریق بجالاتے ہیں سچے نیکیوں کی یہ عادت ہوتی ہے کہ خدا کی رضا جوئی کیلئے اپنے قریبوں کو اپنے مال سے مدد کرتے ہیں اور نیز اس مال میں یتیموں کے قصداور ان کی پرورش اور تعلیم وغیرہ میں خرچ کرتے رہتے ہیں اور مسکینوں کو فقر و فاقہ سے بچاتے ہیں اور اور مسافروں اور سوائیوں کی خدمت کرتے ہیں اور ان مالوں کو غلاموں کے آزاد کرنے کیلئے اور قرضداروں کو سکدہ بخش کرنے کیلئے بھی دیتے ہیں اور اپنے خرچوں میں نہ تو اسراف کرتے ہیں نہ تنگدلی کی عادت رکھتے ہیں اور میانہ روش چلتے ہیں پیوند کرنے کی جگہ پر پیوند کرتے ہیں اور خدا سے ڈرتے ہیں اور ان کے مالوں میں سوائیوں اور بے زبالب کا حق بھی ہے۔ بے زبالبوں سے مراد کتوں بلیاں چڑیاں میل گدھے بکریاں اور دوسری چیزیں ہیں وہ تنگدلی اور کم آمدنی کی حالت میں اور قحط کے دنوں میں سخاوت سے دل تنگ نہیں ہو جاتے بلکہ تنگی کی حالت میں بھی اپنے مفاد کو موافق سخاوت کرتے رہتے ہیں وہ کبھی پوشیدہ خیرات کرتے ہیں اور کبھی ظاہر پوشیدہ اس لئے

کہ تیار کیا کرے ہے بچیں اور ظاہر اس لئے کہ تا دوسرے کو ترغیب دیں۔ خیرات اور صدقات وغیرہ پر جو مال دیا جائے اس میں یہ ملحوظ رہنا چاہئے کہ پہلے جس قدر محتاج ہیں ان کو دیا جائے ان کو غیر اس کے مال کا تعدد کریں اس کیلئے انتظام بہتمام کریں ان کو خیرات کے مال سے کچھ مل سکتا ہے اور نیز کسی کو بدی سے بچانے کیلئے بھی اس مال میں سے دے سکتے ہیں ایسا ہی وہ مال غلاموں کے آزاد کرنے کیلئے اور محتاج اور قرضداروں اور آفت زدہ لوگوں کی مدد کیلئے بھی اور دوسری راہوں میں جو محض خدا کے لئے ہوں.... خرچ ہو گا حقیقی نیکی کو ہرگز نہیں پاسکتے جتنا کہ نبی نوع کی ہمدردی میں وہ مال خرچ نہ کرو جو تمہارا پیارا مال ہے غیر ہوں کا حق اور اگر وہ مسکینوں کو دو مسافروں کی خدمت کرو اور فضولیوں کو اپنے تئیں بچاؤ یعنی بیاہوں شادیوں میں اور طرح طرح کی عیاشی کی عیالوں میں اور لڑکا پیدا ہونے کی رسوم میں جو اسراف کے مال خرچ کیا جاتا ہے اس سے اپنے تئیں بچاؤ تم مال باپ سے نیکی کرو اور قریبیوں اور یتیموں اور مسکینوں اور ہمسایہ سے جو تمہارا قریبی ہے اور ہمسایہ سے جو بیگانہ ہے اور مسافر سے اور لو کر کہ وہ غلام اور گھوڑے اور بکری اور بیل اور گائے سے اور جو انسان کے جو تمہارے قبضہ میں ہوں کیونکہ خدا کو جو تمہارا خدا ہے یہی عادتیں پسند ہیں نہ دلا پر دہوں اور نہ دغمنوں سے محبت نہیں کرتا اور ایسے لوگوں کو نہیں چاہتا جو بخیل ہیں اور لوگوں کو بخل کی تعلیم دیتے ہیں اور اپنے مال کو چھپاتے ہیں یعنی محتاجوں کو کہتے ہیں کہ ہمارے پاس کچھ نہیں ہے۔

اور بخدا انسان کی طبعی حالتوں کے وہ حالت ہے جو شجاعت کے مشابہ ہوتی ہے جیسا کہ شیر خوار بچہ بھی اسی قوت کی وجہ سے کبھی آگ میں ہاتھ ڈالنے لگتا ہے کیونکہ انسان کا بچہ بیاعت فطرتی جو بہ غلبہ انسانیت کے ڈرانے والے نوزوں سے پہلے کسی چیز سے بھی نہیں ڈرتا۔ اس حالت میں انسان نہایت بے باکی سے شیریں اور دوسرے جنگلی درندوں کا بھی مقابلہ کرتا ہے اور تنہا مقابلہ کیلئے کئی آدمیوں کے لڑنے کے لئے نکلتا ہے اور لوگ جانتے ہیں کہ بڑا بہادر ہے لیکن یہ صرف ایک طبعی حالت ہے کہ اور درندوں میں بھی پیدا ہوتی ہے بلکہ کتوں میں میں بھی پائی جاتی ہے اور حقیقی شجاعت جو محل اور موقع کے ساتھ خاص ہے اور جو اخلاق فاضلہ میں سے ایک خلق ہے وہ ان محل اور موقع کے امور کا نام ہے جیسا کہ ان کے الفاظ کے پاک کلام میں اس طرح چر آیا ہے:-

وَالصَّابِرِينَ فِي الْبَأْسَاءِ وَالضَّرَّاءِ وَحِينَ الْبَأْسِ وَالَّذِينَ صَبَرُوا ابْتِغَاءَ وَجْهِ رَبِّهِمْ
الَّذِينَ قَالُوا لَقَدْ جَاءَنَا مِنَ الْكَرِّ فَاتَّخَذُوا مَا كَانُوا يَكْفُرُونَ
وَلَقَدْ جَاءَنَا مِنَ الْكَرِّ فَاتَّخَذُوا مَا كَانُوا يَكْفُرُونَ
وَلَقَدْ جَاءَنَا مِنَ الْكَرِّ فَاتَّخَذُوا مَا كَانُوا يَكْفُرُونَ

وہ ہیں کہ جب لڑائی کا موقع آ پڑے یا انپر کوئی مصیبت پڑے تو بھاگتے نہیں ان کا صبر لڑائی اور سختیوں کے وقت نہیں خدا کی رضا مندی کے لئے ہوتا ہے اور اس کے چہرہ کے طالب ہوتے ہیں نہ کہ بہادری دکھانے کے انکو ڈرایا جاتا ہے کہ لوگ تمہیں سزا دینے کیلئے اتفاق کر گئے ہیں سو تم لوگوں سے ڈرو پس لڑانے سے ابھی انکا ایمان بڑھتا ہے اور وہ کہتے ہیں کہ خدا ہمیں کافی ہے یعنی ان کی شجاعت مردوں اور کتوں کی طرح نہیں ہوتی جو صرف طبعی جوش پر مبنی ہو جس کا ایک ہی پہلو پر میل ہو بلکہ انکی شجاعت دو پہلو رکھتی ہے کبھی تو وہ اپنی ذاتی شجاعت سے اپنے نفس کے جذبات کا مقابلہ کرتے ہیں اور سپر غالب آتے ہیں اور کبھی جب دیکھتے ہیں کہ دشمن کا مقابلہ قرین مصلحت ہے تو نہ صرف جوش نفس سے بلکہ سچائی کی مدد کیلئے دشمن کا مقابلہ کرتے ہیں مگر نہ اپنے نفس کا بھروسہ کر کے بلکہ خدا پر بھروسہ کر کے بہادری دکھاتے ہیں اور ان کی شجاعت میں بیاداری اور خود بینی نہیں ہوتی اور نہ نفس کی پیروی بلکہ ہر ایک پہلو سے خدا کی رضا مقدم ہوتی ہے ان آیات میں ہے: **بھمایا گیا ہے کہ حقیقی شجاعت کی بڑ صبر اور ثابت قدمی ہے اور ہر ایک جذبہ نفسانی یا باوجود دشمنوں کی طرح حملہ کرانے کے مقابلہ پر ثابت قدم رہنا اور بزدل ہو کر بھاگنا جانا یہی شجاعت ہے** سو انسان اور درندہ کی شجاعت میں بڑا فرق ہے درندہ ایک ہی پہلو پر جوش اور غصہ کا کام لیتا ہے اور انسان جو حقیقی شجاعت رکھتا اور مقابلہ اور ترک مقابلہ میں جو کچھ قرین مصلحت ہو وہ اختیار کر لیتا ہے +

اور ہنجر انسان کی طبعی حالتوں کے چوٹس کی فطرت کا خاصہ ہے سچائی ہے انسان جیتا کہ کوئی غرض انسانی اسکی محرک نہ ہو جھوٹ بولنا نہیں چاہتا اور جھوٹ کے اختیار کر نہیں ایک طرح کی نفرت اور قبض اپنے دل میں پاتا ہے اسی وجہ سے جس شخص کا صریح جھوٹ ثابت ہو جائے اس سے ناخوش ہوتا ہے اور اس کو تحقیر کی نظر سے دیکھتا ہے لیکن صرف یہی طبعی حالت اخلاق میں دخل نہیں ہو سکتی بلکہ بچے اور دیوانے بھی اس کے پابند رہ سکتے ہیں سو اصل حقیقت یہ ہے کہ جیتا انسان ان نفسانی اغراض سے علیحدہ نہ ہو جو راست گوئی سے روک دیتے ہیں تب تک حقیقی طور پر استغلو نہیں ٹھہر سکتا کیونکہ اگر انسان صرف ایسی باتوں میں مروج ہو جائے جو اس کو پسند اور مرج نہیں اور اپنی عزت یا مال یا جان کے نقصان کے وقت جھوٹ بول جائے اور سچ بولنے سے خاموش رہے تو اسکو دیوانوں اور بچوں پر کیا فوجیت ہے کیا پاگل اور نابالغ لڑکے بھی ایسا سچ نہیں بولتے دنیا میں ایسا کوئی بھی نہیں ہو گا کہ جو بغیر کسی تحریک کے خواہ مخواہ جھوٹ بولے پس ایسا سچ جو کسی نقصان کے وقت چھوڑا جائے حقیقی اخلاق میں ہرگز دخل نہیں ہو گا۔ سچ کے بولنے کا

بڑا بھاری محل اور موقع وہی ہے جس میں اپنی جان یا مال یا آبرو کا اندیشہ ہو اس میں خدا کی یہ تعلیم ہے۔
 فَاجْتَنِبُوا الرِّجْسَ مِنَ الْأَوْثَانِ وَاجْتَنِبُوا قَوْلَ الزُّورِ - وَلَا يَأْبُ الشُّهَادَةَ إِذَا مَدَّ عُوا
 وَلَا تَكْفُرُوا بِاللَّهِ إِذَا سَأَلْتُمْ عَنْ شَيْءٍ وَلَوْ كُنْتُمْ ذَا قُرْبَىٰ - وَإِذَا قُلْتُمْ فَاعْدُوا وَلَوْ كُنْتُمْ ذَا قُرْبَىٰ
 كُونُوا قَوَّامِينَ بِالْقَلَمِ شُهَدَاءَ لِلَّهِ وَلَوْ عَلَىٰ أَنْفُسِكُمْ أَوِ الْوَالِدِينَ وَالْأَقْرَبِينَ -
 وَلَا تَجْرِي مِثْلَ كَفَرٍ شَنَاةٍ قَوْمٌ عَلَىٰ الْآثَانِ تَعْدُوا وَالصَّادِقِينَ وَالصَّادِقَاتِ وَنُوصُوا بِالْحَقِّ
 وَتُواصُوا بِالْقَدِيرِ - لَا يَشْهَدُونَ الزُّورَ - ترجمہ - بتوں کی پرستش اور جھوٹ بولنے سے پرہیز
 کرو یعنی جھوٹ بھی ایک بڑے جیسے بھروسہ کرنے والا خدا کا بھروسہ چھوڑ دیتا ہے سو جھوٹ بولنے سے خدا بھی
 ماتم سے جاتا ہے اور پھر فرمایا کہ جب تم سچی گواہی کیلئے بلائے جاؤ تو جانے سے انکار مت کرو اور سچی گواہی کو
 مت چھپاؤ اور جو چھپائیگا اس کا دل گنہگار ہے اور جب تم بولو تو وہی بات منہ پر لاؤ جو سراسر سچ اور عدالت
 کی بات ہے اگرچہ تم اپنے کسی قریبی پر گواہی دو حق اور انصاف پر قائم ہو جاؤ اور چاہئے کہ ہر ایک کو اپنی جگہ
 خدا کیلئے ہو۔ جھوٹ مت بولو اگرچہ سچ بولنے سے تمہاری جان کو نقصان پہنچے یا اس سے تمہارے ماں باپ کے
 ضرر پہنچے اور قریبوں کو جیسے بیٹے وغیرہ کو اور چاہئے کہ کسی قوم کی دشمنی تمہیں سچی گواہی سے نہ روکے یہ سچی
 اور سچی عورتیں بڑے بڑے اجر پائیں گے۔ ان کی عادت ہے کہ ادروں کو بھی سچ کی نصیحت دیتے ہیں اور چھوٹوں
 کی مجلسوں میں نہیں بیٹھتے ۔

مبجلہ انسان کے طبعی امور کے ایک نمبر ہے جو اس کو ان بھیتوں اور بیماریوں اور دکھوں پر کرنا پڑتا
 ہے جو اس پر ہمیشہ چڑھتے رہتے ہیں اور انسان بہت سیال ہے اور جزع فزع کے بعد صبر اختیار کرتا ہے لیکن جاننا
 چاہئے کہ خدا تعالیٰ کی پاک کتاب کے رد سے وہ صبر اخلاق میں داخل نہیں ہے بلکہ وہ ایک حالت ہے جو تھک
 جانے کے بعد ضرورتاً ظاہر ہو جاتی ہے یعنی انسان کی طبعی حالتوں میں سے یہ بھی ایک حالت ہے کہ وہ مصیبت
 کے ظاہر ہونے کے وقت پہلے رونا جیتنا سرٹیتا ہے آخر بہت سا بخار نکال کر جوش تھم جاتا ہے اور انتہائی
 پہنچ کر پیچھے ہٹنا پڑتا ہے پس یہ دونوں حرکتیں طبعی حالتیں ہیں انکو خلق سے کچھ تعلق نہیں بلکہ اس کے
 متعلق خلق یہ ہے کہ جب کوئی چیز اپنے ماتم سے جاتی رہے تو اس چیز کو خدا تعالیٰ کی امانت سمجھ کر کوئی
 شکایت مند نہ پرنے لائے اور یہ کہے کہ خدا کا تھا خدا نے لے لیا اور ہم اس کی رضائے کے ساتھ راضی ہیں
 اس کے متعلق خدا تعالیٰ کا پاک کلام قرآن شریف ہمیں یہ تعلیم دیتا ہے :- لَا تَسُبُّوا تِلْكَ

یَسْتَحْيِي مِنَ الْخَوْفِ وَ الْجُوعِ وَ لَقِيسَ مِنَ الْأُمُوتِ وَالْأَفْسَاسِ وَ تَشْتَدُّ أَلْسِنَةُ الْمُتَكَلِّمِينَ
 الَّذِينَ إِذَا مَآبَتُهُمْ مُصِيبَةٌ قَالُوا إِنَّا لِلَّهِ وَ إِنَّا إِلَيْهِ رَاغِبُونَ أُولَئِكَ عَتَايَهُمْ صَالُوا وَ تَشْتَدُّ
 مِنْ رَبِّهِمْ وَ رَحْمَةُ وَادِّئِكَ هُمُ الْمُتَّقُونَ - یعنی اے مومنو تمہیں اس طرح چیراڑ مارتے رہینگے کہ کبھی
 کوئی خوفناک حالت تیر طاری ہوگی اور کبھی فقر و فاقہ تمہارے شامل ہوگا اور کبھی تمہارا مالی نقصان ہوگا
 اور کبھی جانوں پر آفت آئیگی اور کبھی اپنی محنتوں میں ناکام رہو گے اور حسب المراد نتیجے کو ششوں کے نہیں نکلیں گے
 اور کبھی تمہاری پیاری اولاد مرگے گی پس ان لوگو کو خوشخبری ہو کہ جب ان کو کوئی مصیبت پہنچے تو وہ کہتے ہیں کہ
 ہم خدائی چیزیں اور اس کی انائیں اور اس کے مملوک ہیں پس حق یہی ہے کہ جسکی انائیت ہے اس کی طرف رجوع
 کرے یہی لوگ ہیں جن پر خدا کی رحمتیں ہیں اور یہی لوگ ہیں جو خدا کی راہ کو پاگئے غرض اس خلق کا نام صبر اور رضا
 برضا الہی ہے اور ایک طرح سے اس خلق کا نام عدل بھی ہے کیونکہ جب کہ خدا تعالیٰ انسان کی تمام زندگی میں اس
 کی مرضی کے موافق کام کرتا ہے اور نیز ہزار باتیں اس کی مرضی کے موافق ظہور میں لاتا ہے اور انسان کی خواہش
 کے مطابق اقتدر نعمتیں اسکو دے رکھی ہیں کہ انسان شکرانہ نہیں کر سکتا تو پھر یہ شرط انصاف نہیں کہ اگر وہ کبھی
 اپنی مرضی بھی منوانا چاہے تو انصاف مخرف ہو اور اس کی رضا کے ساتھ راضی نہ ہو اور چون چر کرے یا
 بیدین اور بے راہ ہو جائے *

اور منجملہ انسان کے طبعی امور کے جو اسکی طبیعت کے لازم حال ہیں ہمدردی خلق کا ایک حصہ ہے
 قومی حمایت کا جوش بالطبع ہر ایک ہر یکے کو نہیں پایا جاتا ہے اور اکثر لوگ طبعی جوش سے اپنی قوم کی
 ہمدردی کیلئے دوسروں پر ظلم کر دیتے ہیں گویا انہیں انسان نہیں سمجھتے۔ سو اس حالت کو خلق نہیں کر سکتے
 یہ فقط ایک طبعی جوش ہے اور اگر غور سے دیکھا جائے تو یہ حالت طبعی کو دلوں وغیرہ پر بندوں میں بھی پائی جاتی
 ہے کہ ایک کتے کے مرنے پر ہزار کتے جمع ہو جاتے ہیں لیکن یہ عادت انسانی اخلاق میں اس وقت دخل ہوگی
 جبکہ ہمدردی انصاف اور عدل کی رعایت کے محل اور موقع پر ہو اس وقت یہ ایک عظیم الشان خلق ہوگا جس کا
 نام عربی میں مواسات اور فارسی میں ہمدردی ہے اسی کی طرف اللہ جل شانہ قرآن شریف میں اشارہ فرماتا
 ہے: تَعَاذُوا عَلَى الدِّينِ وَ التَّقْوَى وَ لَا تَعَاذُوا عَلَى الْاَقْصَا الْعَدْوَانِ وَ لَا تَقْتُلُوا فِي ابْتِغَاءِ الْقَوْمِ وَ لَا
 تَكُنْ لِلْخَاسِئِ خَصِيْمًا وَ لَا تَجَادِلْ عَنِ الَّذِينَ يَخْتَلُونَ اَنْفُسَهُمْ اِنَّ اللّٰهَ لَا يُحِبُّ مَنْ كَانَ خَوَانًا اَوْ بَاطِلًا
 یعنی اپنی قوم کی ہمدردی اور اعانت فقط نیکی کے کاموں میں کرنی چاہئے۔ اور ظلم اور زیادتی کے

کاموں میں انہی اعانت ہرگز نہیں کرنی چاہئے اور قوم کی ہمدردی میں سرگرم رہو تنہا موت اور خیانت کرنے والوں کی طرف سے مت جھگڑو جو خیانت کرنے سے باز نہیں آتے خدا تعالیٰ خیانت پیشہ لوگوں کو دوست نہیں رکھتا ۛ

ثلیث اور توحید

(گزشتہ اشاعت سے آگے)

یسوع کی عصمت پر دوسرے اعتراض

ایسا ہی یہودی آج تک یہ بھی کہتے ہیں کہ یسوع مسیح کا ایک یہ بھی تو ریک کے رو سے گناہ تھا کہ اس نے ماں کی بے عزتی کی۔ دیکھو متی باب ۷-۲۷۔ وہ یہ بھی اس پر الزام رکھتے ہیں کہ وہ عمداً ایک بیگناہ کی نقصان رسانی کا مرتکب بھی ہوا دیکھو متی باب ۵-۱۳۔ انہی یہ بھی اعتراض ہے کہ اس وجہ سے بھی تو ریت اسکو گناہ کا ٹھہراتی ہے کہ اُس نے اپنے شاگردوں کو حرام کا مال کھانا پیسے منع نہ کیا۔ دیکھو متی باب ۱-۱۰۔ وہ بڑے دعوے اور اصرار سے اسلئے بھی اسکو مجرم ٹھہراتے ہیں کہ اُس نے ایک بدکار اور فاحشہ عورت کو موقع دیا کہ اسکے بعض اعضا سے اپنے اعضا چھوئے اور اپنے مال حرام کا عطر اس کے سر پر ملے۔ دیکھو لوقا۔ باب ۷-۳۸۔ وہ یہ بھی کہتے ہیں کہ تو ریک کے رو سے نہایت سخت اور قابل نفرت اس سے یہ بھی گناہ ہوا کہ اُس نے خدا کی تحقیر کی اور اپنے تئیں اس کے برابر ٹھہرا کر اس کے نام کو بے عزت کیا۔ پس وہ اس حرکت کے نہ صرف گناہ بلکہ کافر اور واجب القتل ہو گیا۔ دیکھو یوحنا باب ۵-۱۸۔ انہی ایک بھی اعتراض ہے کہ میریم مگدینی ایک رت فاحشہ تھی کیوں یسوع نے اسکو اخیر تک اپنے پاس کھا اور اپنے تئیں اسکی صحبت سے نہ بچایا۔ وہ لوگ اسکی گناہ کو بڑے کا یہ بھی موجب ٹھہراتے ہیں کہ اُن کا قول ہے کہ ایک مرتد یسوع کسی بیگناہ عورت پر عاشق ہو گیا تھا اور قوم ہر ایل میں اس گناہ کی بیانگشہرت ہوئی کہ ایک بڑے رگسے جو مسیح کا استاد بھی تھا

اس سے وہ حرکت دیکھ کر اور سخت ناراض ہو کر ہمیشہ کیلئے اس کو اپنے سے علیحدہ کر دیا دیکھو کتاب سب فیروٹو لڈ پھٹا
یہودی لوگ اپنی شرارت اور خباثت سے یہ بھی الزام پیش کرتے ہیں کہ یسوع مسیح کی ماں پاکہ امن نہیں تھی لیکن
حضرت مسیح کی پیدائش لغو ذالہ ناجائز ہے اور یہ امر صریح معصوم ہونے کے برخلاف ہے۔ سب جگہ پادری صاحبوں
کے لئے بڑی مشکل ہے کیونکہ جبکہ مان لیا گیا ہے کہ یسوع کی پیدائش اپنے باپ کی طرف سے نہیں تھی تو اس بات
کا باثبات عیسائیوں کے ذمہ ہے کہ روح القدس بھی عورتوں کو حاملہ کر دیا کرتا ہے اور جب تک نظیروں کے ساتھ کا
شانی ثبوت پیش نہ کیا جائے تب تک معترضین کا حق ہے کہ اعتراض کریں *

ہندوؤں میں اس قسم افسانے بہت ہیں اور پوراؤں میں اس قسم تذکرے پائے جاتے ہیں کہ بعض
عورتوں کو چاند سے حمل ہو گیا تھا اور بعض کو سورج سے اور بعض کو اندر سے اور بعض کو کسی اور دیوتا سے لیکن وہ
نظیریں بھی یقینی طور پر پیش کرنے کے لائق نہیں کیونکہ ہندوؤں میں نیوگ کی بھی رسم ہے جو مقدس مانی گئی ہے
اور معلوم ہوتا ہے کہ انسانی فطرت کی حیا کے سبب سے نیوگ کی اولاد کو ان اجرام کی طرف منسوب کر دیا گیا ہو گا کیونکہ
ہندوؤں کے نزدیک نیوگ کی رسم ایک ہی مقدس رسم اور گود دوسری قومیں اپنی انہیت کی وجہ سے اعتراض
کریں مگر چونکہ یہ تمام کارروائی وید کے رو سے ہے اسلئے ایک ساتا آریہ اس بات سے کچھ بھی گراہت نہیں کرتا کہ کسی
اولاد کی ضرورت کی وجہ سے اپنی بیوی کو دوسرے سے ہم بستر کر دے اور وہ بھاگوان اس طرح پر اجنبی مرد کے ذریعہ
گیرا تاکہ اولاد زمین لے سکتی ہے مگر لڑکیاں حساب سے باہر ہیں گو میں ہو جائیں معلوم ہوتا ہے کہ وید کے اوائل
زمانہ میں نیوگ میں یہ شرط تھی کہ اس دم مریٹ کے بجا لانیوالا کوئی مقدس برہمن ہو اور ہتھارہ کے طور پر اسی کو سورج
یا چاند یا اندر یا اور کوئی آسمانی دیوتا کہہ دیا کرتے تھے اور جاہلوں سے حقیقت کو چھپانے کیلئے قوم کے بزرگوں میں
یہ ایک اصلاح تھی مگر پھر بعد اسکے نیوگ کا مسئلہ بہت وسیع کیا گیا اور برہمن کے لفظ میں بزرگ اور مقدس ہونے کی شرط
نہ رہی بلکہ یہ لفظ عام قومیت پر اطلاق پا گیا اور اب بغیر شرط اعمال کے ایک خاص قوم کے لوگوں کو جو شاید ان بزرگوں
کی اولاد ہیں برہمن کہا جاتا ہے اور ان ہی نیوگ کی رسم کرائی جاتی ہے اور کبھی ایسا بھی ہوتا ہے کہ اس رسم کیلئے
کسی دوسرے کو جو مضبوط جان قابل عمل ٹھہرنے کے ہو انتخاب کیا جاتا ہے ہندوؤں میں نیوگ کی رسم بکثرت ہی
ہے اور اب بھی ہے مگر یہ کارروائی بہت پردہ سے اور احتیاط سے کی جاتی ہیں غرض ہندوؤں کے خاندانوں کی ایسی
نظیروں میں کہ کوئی بچہ بغیر باپ کے پیدا ہو گیا بہت شبہ ہے اسلئے ہم ان سے جیسا کہ چاہئے فائدہ نہیں اٹھا سکتے
اور یونانیوں میں بھی ایسے تذکرے ہیں مگر دراصل یونانی گویا یورپ کے ہندو ہیں پس کچھ شک نہیں کہ وہ بھی نیوگ

کی رسم کو پوشیدہ رکھ کر ایسے بچوں کو دیوتاؤں کی طرف منسوب کرتے رہے ہیں یا یوں کہو کہ انہوں نے بھی مقدس
انسانوں کو دیوتا ہی سمجھ لیا تھا۔ اور ہندوؤں میں تو ابتداء میں عام خیال کیا جاتا ہے کہ رشی رکھی سب پریشکر کے
ہی صورت میں اسی وجہ سے بہت سی عورتیں جگن ناتھ یا کاشی جی کے مندر و نہیں کسی مقدس برہمن سے اولاد
لینے کیلئے پڑی رہتی ہیں اور بعض جگی جو بڑے مہاتما اور سدا گویا پریشکر کا روپ کھلاتے ہیں وہ اجدھیا یا کاشی
یا جگن ناتھ جی کے جنگلوں میں کسی تالاب یا کسی بھاری سرسبز درخت کے نیچے پریشکر کے دھیان میں بیٹھے رہتے
ہیں۔ یہاں پر سخت درجہ پر محو ہوتے ہیں اور ایسی انقطاع کی حالت ان پر طاری ہوتی ہے کہ سچ مچ پریشکر کے
اوتار نظر آتے ہیں اور وہ بدھ مت ہندو جن کو اولاد کی کمی ہے وہ وید کی آگیا سے ان مہم مورت رشیوں کی میت
میں اپنی جوان عورتیں ہر طرح سے آراستہ کر کے بھیج دیتے ہیں اور کسی کو خبر بھی نہیں ہوتی کہ چند دن میں ہی وہ عورتیں
حالیہ ہو کر گھروں میں آ جاتی ہیں اور شاید رام جی کا لفظ جو ہندو مذہب کے طائف پر بولا جاتا ہے اسکی اصلیت بھی
یہی ہے کہ ان مقدسوں کو رام یعنی پریشکر سمجھا جاتا ہے اور اس طرح کی ذریت رام جی کہلاتی ہے ۔

غرض جس بات کی ہم تلاش میں تھے یعنی یہ کہ بغیر باپ کے پیدا ہونا اسکی نظیر یقینی طور پر ہندوؤں اور یونانیوں
میں ہمیں نہیں ملے بلکہ اکثر یہ قصے استعاروں کے رنگ میں پائے گئے گو ممکن ہے کہ ایسا بھی ہو لیکن اسکا ثبوت
کے قائم مقام نہیں ہو سکتا پھر جبکہ یہود اس قسم کی پیدائش کو مانتے نہیں اور عیسائیوں کے پاس اس قسم نظر نہیں
تو اس مسئلہ کے حل کرنے میں بڑی مشکلات کا سامنا ہے چونکہ مخالف کی نظر حضرت مسیح جیسے نبی کی پاک فطرت
پر دھبہ لگاتی ہے اور معصوم ہونے کے دعوے کو سکر سے اڑا دیتی ہے اسلئے میرے خیال میں باری صاحبوں کا یہ
فرض ہے کہ سب سے پہلے اس شکل پیش آمد سے کوئی رٹائی کی راہ نکالیں۔ اور یہ کہنا کہ مسیح خدا تھا اس کو باپ کی
کیا حاجت تھی یہ دعوے پر دعوے ہے کیونکہ ابھی کہاں ثابت کیا گیا ہے کہ درحقیقت وہ خدا ہے کیا چند معمولی
نشان جو محض قصوں کے رنگ میں پائے جاتے ہیں اور ایسے فوق العادت امور میں دوسرے نبی شریک بھی ہیں ان
قصوں سے خدائی ثابت ہو جائیگی؟ ماسوا اس کے اگر فرض کے طور پر مان لیا جائے کہ مسیح چونکہ خدا تھا اسلئے وہ بغیر
باپ کے پیدا ہو سکتا تھا تو ساتھ ہی یہ سوال پیدا ہوتا ہے کہ پھر باوجود خدا ہونے کے اس کو ماں کی حاجت کیوں
پڑی۔ اور ایک منکر کہہ سکتا ہے کہ جبکہ مسیح بغیر ماں کے پیدا نہیں ہو سکتا تو اس سے قیاس کر سکتے ہیں کہ باپ بھی نہیں
مخفی ہو گا اور چونکہ ہم کسی مخالف کا بغیر حجت قوی کے منہ نہیں بند کر سکتے اس لئے اس سوال کا ہمارے پاس
کیا جواب ہے اگر کوئی یہ کہے کہ کیوں جائز نہیں کہ اندر اور چاند کی اولاد کی طرح اس جگہ بھی کوئی استعارہ ہی ہو اور

صدیقہ کے حل کیلئے کوئی مخفی صدیق ہو اور ایک عیسائی کی طرف سے یہ جواب نیکو خدائی سے نہیں ہو سکتا اور نہ بطور حجت صحیحہ کے قابل استدلال کہ قرآن نے حضرت مسیح کی ولادت کو بے پدر مان لیا ہے کیونکہ جس مانتہیں قرآن کی وحی انکے نزدیک خدا کی طرف سے نہیں ہے بلکہ نعوذ باللہ انسانی افتراء ہے تو کیا وہ انسانی افتراء سے اپنی بات کو سرسبز کرنا چاہتے ہیں پس قرآن کی شہادت اُن کو کچھ بھی فائدہ نہیں دے سکتی بجز اس کے کہ وہ قرآنی وحی کو منجانب اللہ قبول کر لیں ۛ

اس شکل کے حل کرنے کیلئے مسلمانوں میں سے ایک فرقہ نے جو پیروں کے نام سے مشہور ہیں یہ خیال کو ظاہر کیا ہے کہ حقیقت عیسیٰ علیہ السلام اپنے باپ یوسف کے نطفہ سے تھے لیکن یہ خیال عقل اور نقل دونوں کے مخالف ہے کیونکہ اگر صرف اتنی ہی بات تھی کہ حضرت مسیح بھی اپنے چار اور بھائیوں کی طرح یوسف کے نطفہ سے پیدا ہوئے تھے تو عقل قبول نہیں کر سکتی کہ جو شوق قیامت حضرت مریم کے سر پر یہودیوں نے مچایا جس کو قرآن شریف نے آیت دھا کانت امّک بختا میں بیان فرمایا ہے وہ ایسی معمولی اور جائز پریشانی میں مچایا جاتا تو نقل سے اسلئے یہ خیال مخالف ہے کہ قرآن کی نص صریح سے ثابت ہوتا ہے کہ حضرت مریم ابھی پیٹ میں ہی تھیں کہ ان کی والدہ نے اپنے پرہیزگار نذرانہ لی تھی کہ اس نے اپنے پیٹ کے بچے کو ہیکل یعنی خانہ خدا کی خدمت کے لئے تمام عمر تک وقف کر دیا ہے اور عہد کر لیا ہے کہ وہ بچہ جو پیٹ میں ہے ہمیشہ کیلئے دنیا کے تعلقات اور نیر لعلیق بیوی یا میاں سے دست بردار رہیگا تو اس صورت میں کیونکر ممکن تھا کہ برخلاف عہد کے مریم صدیقہ کا ناطہ کسی شخص سے کیا جاتا بلکہ وہ پیدا ہونے پر نذر کے موافق ہیکل کے بزرگوں کے سپرد ہو چکی تھی اور ماں باپ قطعاً اس سے دست بردار ہو گئے تھے جیسا کہ آیت و کفلا ہذا ذکر کیا ہے ظاہر ہے یعنی بعد اس کے کہ وہ لڑکی ماں باپ کے ہیکل کے بزرگوں کے حوالہ کر دی ذکر یا نبی اسکی پرورش کا منکفل ہو گیا اور یہودیوں میں یہ قدیم رواج تھا کہ اس طرح ہیکل کی خدمت کیلئے راہبانہ زندگی بسر کرنے والے لڑکے اور لڑکیاں ماں باپ کی نذر مقرر کرنے سے مقرر ہو جاتی تھیں۔ اسی قصہ کو قرآن شریف کی یہ دو آیتیں تھیں سے بیان کرتی ہیں۔ اور وہ یہ ہیں :-

اذ قالت امراة عمران رت انی نذرت لک صافی بطنی محررا فتقبل منی انک انت السمیع العلم۔ دیکھو سورۃ آل عمران۔ یعنی وہ وقت یاد کر جبکہ عمران کی بی بی نے جناب الہی میں عرض کیا کہ اے میرے پروردگار میرے پیٹ میں جو بچہ ہے اسکو میں تعلقات زوجیت اور دوسرے کاروبار دنیا سے آزاد کر تیری نذر کرتی ہوں پس میری نذر قبول کر تو مسیح علیہ السلام ہے۔ اس آیت میں دو نقطہ قابل یادداشت ہیں ایک

مذہب اور دوسرے عقیدے۔ نذر کا لفظ اس چیز پر لیا جاتا ہے جس کو انسان اپنے دل میں کسی خاص شخص کیلئے مخصوص کر لیتا ہے اور نذر کا لفظ اسکی تاکید میں ہے جس سے مطلب ہے کہ کسی طرح سے غیر کو ہمیں شریک نہیں ہوگا یا نہ ہوگا۔ والدین بھی ایسے بچے سے اپنی اطاعت نہیں چاہتے اور نہ کسی اور کی قید اطاعت میں اسکو لاساتے ہیں پس ان آیات سے صاف ثابت ہے کہ مریم کو نذر کے طور پر پہل کی خدمت کیلئے تاکو بٹھایا گیا تھا اور چونکہ قرینیت میں حکم ہے کہ اپنی نذروں اور نذر توں کو پورا کرنا والدین کا اختیار نہ تھا کہ وہ اپنی نذر کو توڑ کر مریم کا کسی سے معاملہ کریتے لہذا یہ خیال کہ مریم کا بوسفٹ کاٹا گیا تھا اور اس کے بعد بوسفٹ سے حمل ہو گیا نہایت جاہلانہ خیال اور نص میری قرآن کے مخالف ہے اور خیال بھی اس خیال کی تکذیب کرتی ہے کیونکہ وہ بتائیں جو حال میں مذہب میں چھپی ہیں جو ان چار انجیلوں کے علاوہ ہیں ان میں بھی یہ نذر کا قصہ موجود ہے جو قرآن شریف کے مطابق رکھتا ہے بلکہ ان میں لکھا ہے کہ نہ صرف اس نے نذر دانی تھی بلکہ مریم کے باپ نے بھی نذر دانی تھی اور خود مریم نے بھی بالغ ہو کر نذر دانی سے اپنے قرار اور عہد سے اس نذر کی تجدید کی تھی یعنی خدا کے آگے عہد کیا تھا کہ وہ مرتے دم تک نذر نہیں کریگی۔ اسب انجیل طبریہ سوال پیدا ہوتا ہے کہ باوجود اس محکمہ عہد اور نذر کے کہ مریم کے باپ نے اس اور خود مریم کی طرف سے تھا پھر کیوں مریم نے خداوند کریم اور توری کے حکم کو توڑ دیا۔

اس سوال کا جواب کسی پادری صاحب نے صفائی سے نہیں دیا لیکن حال میں مجھے ایک فاضل یہودی کی کتاب ملی ہے جس میں صحیح طور پر اس عقدہ کو حل کر دیا ہے وہ کہتا ہے کہ اصل بات یہ ہے کہ مریم جب پہل کی خدمت کے لائق ہوئی تو کچھ مدت تو نہایت نامی کے تھا خدمت میں مشغول ہی لیکن بالغ ہونے کیساتھ ہی کسی نامعلوم طریق سے اسکو حمل ہو گیا اور کچھ شہادت پیدا ہوئی اور یہودیوں نے ایک نئی سپاہی پر یہ الزام لگایا۔ بہر حال جب وہ حاملہ پائی گئی تو پہل کے عظیم بزرگوں کو یہ امر بہت شاق گذرا اور انہوں نے اس حمل کے بعد مریم کو پہل کی خدمت پر رکھنا نامناسب تصور کیا اسلئے انہوں نے کوشش کر کے ایک بڑھا آدمی بنی اسرائیل سے تلاش کیا جس کا نام یوسف تھا اور اسکو مجبور کیا کہ مریم کو اپنے نکاح میں لاؤ وہ شخص بڑھا بھی تھا اور وجہ معاش بھی نہایت قلیل تھی یسے برھٹی تھا اور اس کے گھر میں اسکی جو بھی زندہ موجود تھی ان مشکلات کے سبب مریم کے جو رہنے سے انہوں نے انکار کیا اور بزرگوں کی خدمت میں بادب عرض کی کہ میں بڑھا ہوں اور میرے گھر میں ایک بیوی موجود ہے اور بچے بھی ہیں اسلئے مجھے اس نکاح سے معاف رکھا جائے بزرگوں نے بہت صبر کر کے بسعدت تمام مریم کا اس سے نکاح کر دیا اور مریم کو پہل سے رخصت کر دیا تا خدا کے مقدس گھر پر نذر چینیایا نہ ہوں پھر کچھ تھوڑے دنوں کے بعد ہی وہ ایک

پیدا ہو گیا جس کا نام یسوع رکھا گیا۔ آج تک یہود اس بات کو نہیں مانتے کہ وہ لڑکا معجزہ کے طور پر پیدا ہوا تھا۔ اس
 اس یہودی فاضل کا یہ بیان ہے جو ہم نے لکھا اور اس بیان کی بنیادی سمجھ میں آسکتا ہے کہ کیوں ضرورت نجات کی پڑی
 تھی اور اس کے مقابل پر جو انجیلوں میں بیان ہے کہ گویا مریم صدیقہ کا معمولی طور پر جیسا کہ دنیا جہاں میں مسیح
 یوسف کے ناطہ ہوا تھا یہ باطل دروغ اور بناوٹ ہے بلکہ سچ بات یہی ہے کہ پہلے کے منظم بزرگوں نے ایک باکرہ عورت کے
 حمل کو دیکھ کر اور دشمنوں کے اعتراض سے ڈر کر اور خاندان کی نصیحت کے اندیشہ کر کے پردہ پوشی کیلئے یہ تدبیر سوچی تھی
 اور ہر چند وہ جانتے تھے کہ ایسا نجات تو ریس کے برخلاف ہے کیونکہ وہ عہد جو مریم کے تارک رکھنے میں خدا سے کیا تھا وہ
 اس میں ٹوٹا تھا تاہم نجات ناموس کی مصلحت تھی اور شہادت اعدائے خوف نے ان کو اس کام کیلئے سخت مجبور کر دیا تھا
 اور ہر چند اس حمل کو اس طرح پوشیدہ کیا گیا تھا تاہم شریہودیوں نے جو اس خاندان کے دشمن تھے ناجائز طور پر شہرت
 دیدی تھی چنانچہ آج تک انہی خیالات سے وہ لوگ حضرت عیسیٰ علیہ السلام کے نام کو جو یسوع ہے کیسے بولتے ہیں یعنی بغیر
 عین کے اور یہ ایک ایسا گندہ لفظ ہے جس کا ترجمہ کرنا ادب کے دور سے اور میرے دلمیں گذرنا ہے کہ قرآن شریف نے جو
 حضرت مسیح علیہ السلام کا نام عیسیٰ رکھا وہ اسی مصلحت سے ہے کہ یسوع کے نام کو یہودیوں نے بگاڑ دیا تھا اور ایسے بہ
 خطا بولے ان کا یہ مطلب تھا کہ اپنی جلی شہر لوگ حضرت مسیح اور ان کی والدہ صدیقہ کے چال ملن پر ناجائز حمل کریں اور
 ان کو عصمت اور طہارت سے محروم قرار دیں پس جس نہایت مکروہ صورت پر حضرت عیسیٰ اور ان کی والدہ پر بتان لگائے گئے
 اور ان کی عیب شماری کی گئی اسکی نظیر وہ سب تمام نبیوں میں نہیں پائی جاتی۔ حضرت مریم صدیقہ اور ان کے معبود کے
 کو ایسے بتانوں سے جو کچھ دل پر صدمہ پہنچتا ہو گا اس کا اندازہ ہر ایک شریف کر سکتا ہے ۛ

انہی بتانوں کی وجہ سے یہودیوں پر یہ پھٹکار پڑی کہ جو عیب بہ حضرت مریم اور حضرت مسیح پر لگائے تھے
 وہی عیب ان کے مردوں اور عورتوں میں پھیل گئے کیونکہ یہ سنت اللہ ہے کہ جو قوم کسی نبی پر کوئی عیب لگاتی ہو اس
 عیب میں خود گرفتار ہو جاتی ہے مثلاً یورپ کے پادریوں اور ان کے پیروؤں نے ہمارے نبی صلی اللہ علیہ وسلم پر فسق و فجور
 کا عیب لگا یا تھا آخر یہ لوگ بقدر استیفاء لذات اور ناجائز شہوات میں گھے اور جس قدر ایک گروہ کثیر یورپ کے
 مردوں اور عورتوں نے کھلی کھلی حرام کاری کے منوئے دکھلائے دوسرے ملکوں میں اسکی نظیر تلاش کرنا ایک
 عبث و شوش ہے جو کچھ حضرت مسیح اور ان کی والدہ کی نسبت یہودناستوں نے ایک طے مار عیبوں کا جمع کر رکھا ہے
 اور جیسا کہ ان کی ساری زندگی گناہ سے بھری ہوئی زندگی قرار دی ہے یہ نظارہ پادریوں کیلئے ایک نہایت عبرت
 کا نظارہ ہے اور اس سے سمجھ سکتا ہے کہ کیونکر ہر ایک شخص کیلئے عیب جی کا سیاہان وسیع ہے۔ پھر ان خیالات

میں ٹپکے تاکہ دوسرے تمام نبیوں کو گنہگار قرار دیں مسیح کا نام مہمصر م رکھیں گویا خود لوگوں کو اس طرف متوجہ کرنا ہے کہ انھوں نے بھی مسیح کے عیسویوں کی تلاش کروڑوں یاد رکھیں کہ اس غیر مذہب دار گندے طریق میں ہرگز ان کو کامیابی نصیب نہیں ہوگی اور نہ یہ شریعوں اور نیک فطرت انسانوں کی عادت ہو سکتی ہے کہ خدا کے اُن مقصد نبیوں کو کامیاب ہیں اور اُن کا نام فاسق اور فاجر رکھیں جن کو اُس قادرِ حقیقی نے کروڑوں مخلوق کے پیشو ٹھہرا کر جلال کے تحت پر بٹھایا ہے خود یہ کہ وہ دوسرے نبیوں کو بدنام کر کے میریم کے بیٹے کو نیک نہیں بنا سکتے خدا کے تمام پاک نبی ایک دہرے کے حکم میں ہیں جب وجودِ واحد میں سے ایک عضو کی صحت خراب ہو جائے تو سارے وجود کی صحت خراب ہو جاتی ہے کسی کا عجب بہت تلاش کرو کہ وہی عیب تیرنگا یا چارنگا یا گمان مت کرو کہ دوسرے نبیوں کو عیب ناک ٹھہرا کر عیسویوں کے عیب ثابت ہو جائیگا بلکہ خدا کی غیرت جو اس کے پاک نبیوں کیلئے ہے وہ تمہیں دکھائیگی کہ عیسویوں کے مخالفوں نے سب سے زیادہ اس کے عیب دکھلائے ہیں یہاں تک کہ انہوں نے اس کی والدہ کی عزت پر حملہ کر کے عیسوی کی ولادت کو بھی جیسا کہ صورتیں دکھلایا ہے پھر مہمصر م کیسا اور عصمت کس بات کی۔ یہ قرآن شریف کا مسیح اور اس کی والدہ پر احسان ہے کہ کروڑوں انسانوں کی عیسوی کی ولادت کے بارے میں زبان بند کر دی اور اُن کو تعلیم دی کہ تم ہی کو کہ وہ بے باپ پیدا ہوا تھا ورنہ اگر قرآن بھی وہی رائے حضرت مسیح کی ولادت اور ان کی ماں کی چال چلن کی نسبت ظاہر کرنا جو یہودیوں نے ظاہر کی تھی تو تمام دنیا اسی کثرت رائے کی طرف مائل ہو جاتی اور ضرورتاً اس کا نتیجہ یہ ہوتا کہ حضرت مسیح اور ان کی ماں کی مقصد ثابت کرنا ایک امر محال اور غیر ممکن ہو جاتا۔ اور گویا اب بھی لوگوں کو اس جدید منطق کی طرف راہ نہیں کہ یہ نہ کہ روح القدس کنواری عورتوں کو عطیہ حمل عطا کر دیا کرتا ہے اور نہ کسی کے پاس اس کی بی بیہاں لیکن جو اسلام نے وحی الہی کی اطاعت سے اس کے حمل کو مان لیا ہے اس لئے ایمانی رنگ میں کسی دلیل سے مسلمانوں کو قبول کرنا پڑا کہ ایسا ہی ہو گا +

اب محال کلام یہ ہے کہ مسیح کا یہ کہنا کہ مجھے کیوں نیک کہتا ہے اس سے مراد ہرگز نہیں ہو سکتا کہ مسیح اس طرح کی تعریف سے ناخوش تھا جتنا کہ اس کو خدا خدا کر کے نہ پکارا جائے بلکہ ہر ایک ایماندار کا تشکس اسی پر گواہی دیتا ہے کہ مسیح نے خدا کی عصمت اور جلال کو یاد کر کے اور اپنی فطرتی کمزوریوں کو تصور میں لا کر نہ چاہا کہ اس کو نیک کہا جائے۔ ہاں یہ ممکن ہے کہ مسیح نے اس کلمہ سے اُس نیک کہنے والے کو یہ بھی خبر ہو کہ جب کہ تم لوگ اپنے دلوں میں مجھے اچھا نہیں مانتے اور کہتے ہو کہ یہ شخص شراب خوار اور سب قبیح اور اچھا

عورتوں سے تعلق رکھنے والا ہے اور ماں باپ کی عزت نہیں کرتا اور نہ سبب کی تعظیم کرتا ہے بلکہ میری ماں پر بھی ایسی ایسی تمہیں لگاتے ہو تو پھر زبان سے مجھے نیک کہنا کیا فائدہ زبان سے وہی بات کہو جو ہمارے دل میں ہے یہ خیال اسلئے قرین قیاس ہے کہ یہود اب تک مسیح کو اچھا نہیں جانتے جس شخص نے یہودیوں کی کتابیں دیکھی ہو گی یا ان کے علماء سے مسیح کے چال چلن کی نسبت کچھ استفسار کیا ہو گا وہ سیکر اس بیان کی تصدیق کریگا کہ عیسائیوں نے جو کچھ ہمارے نبی صلی اللہ علیہ وسلم کی نسبت کہتے ہیں ان کی سب سے وہ اس سے بھی بہت سے بہت ہی تھوڑی ہے جو یہودی لوگ حضرت عیسیٰ علیہ السلام کی نسبت کیا کرتے ہیں کوئی ایسا الزام جو تقویٰ اور نیک چلنی کے برخلاف ہو تصور میں نہیں آسکتا جو یہود نے حضرت مسیح اور ان کی ماں اور ان کے حواریوں پر نہیں لگایا جس قدر گستاخی سے حضرت مسیح اور انکی ماں کی نسبت انہوں نے عیب شمار کی ہے ایک سلمان کی قلم سے وہ باتیں نہیں نکل سکتیں لیکن یہودیوں کے اعتراضات کا توڑنا سہل بات نہیں وہ خدا کے مقدس کلام کو پیش کر کے لکھتے ہیں کہ ضرور تھا کہ سچے مسیح سے پہلے ایلیا نبی دوبارہ دنیا میں آجیسا کہ ملاکی کی کتاب میں بصرحت موجود ہے پھر ابن مریم سچا مسیح کیونکر ہو سکتا ہے کیونکہ اس کے آگے پہلے ایلیا آسمان نازل نہیں ہوا یہودی مسیح کی اس تاویل کو نہیں جانتے کہ ایلیا کے نزول سے مراد کوئی اور شخص ہے یعنی یوحنا جو ایلیا کے خواہر طبیعت پر آیا وہ کہتے ہیں کہ یہ بلحاظ تاویل ہے اور ایک گناہ ہے جو اس سے ظہور میں آیا کیونکہ اس نے اپنے متبعین مسیح صادق ٹھہرانے کیلئے خدا کے کلام کی تحریف کی۔ ایک یہودی فاضل اپنی کتاب میں جو اس وقت میرے سامنے رکھی ہے لکھتا ہے کہ ہمارے لئے خدا کے سامنے یہ حجت بس ہے کہ خدا نے ملاکی نبی کے صحیفہ میں یہ خبر دی ہے کہ خود ایلیا نبی دوبارہ دنیا میں آئیگا یہ نہیں کہا کہ اس کا شیل آئیگا پھر ان کا ایک اور اعتراض یہ ہے کہ انجیلوں میں اس بات پر زور دیا گیا ہے کہ مریم روح القدس سے حاملہ پائی گئی لیکن اعمال باب ۲-۳۰ میں لکھا ہے کہ خدا نے داؤد نبی سے قسم کھا کر کہا کہ مسیح تیری نسل سے ہو گا اگر مسیح روح القدس سے ہے تو داؤد کی نسل سے کیسے ہو سکتا ہے اور تو ریت کے ٹھکانے سے ہے کہ نسل مرد سے کھلتی ہے +

یسوع کی عملی غلطیاں

اب اس امر کا لکھنا بھی اسجگہ غیر موزون نہ ہو گا کہ جس قدر مسیح کی عصمت اور استبازی کے بارے میں یہودیوں نے حکمت چنیاں کی ہیں عیسائی قوم کے بعض محققوں نے ان سے کم نہیں کیں دیکھتے ہیں کہ

انسان معصوم وہ ہوتا تھا کہ جو غلطی کرنے سے بھی معصوم ہوا ورنہ سے بھی معصوم ہو لیکن مسیح سے دونوں رنگ
میں خلاف خصمت حرکات صادر ہوئی ہیں وہ اخیر عمر تک شراب پیتا رہا اور شراب پینے کا عامی تھا اور شراب
پینے والی اور بدکار عورتوں کی اس کے پاس آمد و رفت تھی وہ بعض ناکردہ گنہ لوگوں کی نقصان سالی کا بھی
موجب ہوا اور اس کے شراب کو عشار رہا یعنی ایک سو سیسہ میں داخل کر کے عیسائی مذہب میں ہمیشہ کیلئے
برائونہ قائم کیا جس کا خمیازہ آج تک یورپ کی قوموں کو کھینچنا پڑا یعنی شراب کا رواج حد سے زیادہ ہو گیا۔
پس کیونکر کہہ سکتے ہیں کہ وہ گنہ سے معصوم تھا اور گنہ نگار نہ تھا ایسا ہی وہ خطا سے بھی معصوم نہ تھا چنانچہ ظاہر
ہے کہ اس نے محض اپنی ذاتی غرض پر نظر رکھ کر الیاس کی دوبارہ آنے کی پیشگوئی کے حقیقی معنی ترک کر کے تاویل
کے طور پر بیان کیا اور کہا کہ ایلیا خود نہیں بلکہ اس کی خواہش و طبیعت پر کوئی اور آگیا ہے حالانکہ ملاکی نبی کے معنی
میں صاف لکھا تھا کہ مسیح سے پہلے ایلیا کا دوبارہ آنا ضروری ہے مسیح کو اس تاویل کی اسلئے حاجت پڑی کہ وہ
حقیقی معنوں کے بجائے جو ظاہر الفاظ سے نکلتے ہیں سچائی بھی نہیں ٹھہر سکتا تھا چاہے کہ اس کو خدا بنا یا
جاتا پس اس صورت میں اگر مسیح کی نسبت بہت ہی نرمی اور نیک فطرتی کی جائے تب بھی اقرار کرنا پڑتا ہے کہ
یہودیوں کے مقابل پر مسیح نے صریح غلطی کی راہ اختیار کی ہے یا یوں کہو کہ خواہ مخواہ مسیح بننے کیلئے ظاہر اور
کھلے معنوں کو عمدتاً ترک کر دیا ہے اگر مسیح نے صحت نیت اور ایمان داری سے انہی معنوں کو صحیح سمجھا ہے یعنی
یہ کہ حقیقی طور پر ایلیا کی آمد ثانی مراد نہیں ہے بلکہ کسی اور کا آنا مراد ہے تو پھر اس نے اپنی آمد ثانی کے بلے میں
یہی معنی کیوں بیان نہ کیئے کہ وہ خود دوبارہ دنیا میں نہیں آئیگا بلکہ کوئی اور شخص جو اسکی خواہش و طبیعت پر ہوگا آئیگا
اب صاف ظاہر ہے کہ ایلیا کی آمد ثانی جس کے آج تک یہودی منتظر ہیں مسیح کے دعوے کو باطل کرتی تھی اور اسکو
کافی ٹھہراتی تھی اسلئے اس نے اپنے تئیں سچا مسیح بنانے کیلئے یہی مصلحت دیکھی کہ ایلیا کی حقیقی آمد ثانی
انکار کر دے بجز اس کے اس کے لئے کوئی اور راہ نہ تھی اور نہ یہ قدرت تھی کہ اس کو زندہ کر کے پیش کر سکتا لیکن
اپنی آمد ثانی میں اسکی ایک اور مصلحت تھی اور وہ یہ کہ مسیح کا یہ دعوے کہ داؤد کا تخت دوبارہ قائم کرنے کے لئے میں
ذیہ مریم مکمل یعنی اونیہ اس فاضلہ عورت کی طرف اشارہ ہے جس نے مسیح کے سر پر اپنا عطر ملا تھا اور نیز اس قصہ کی طرف اشارہ
ہے جو یہودیوں میں مشہور ہے جو مسیح ایک دفعہ ایک عورت پر عاشق ہو گیا تھا اور اسکی وجہ سے بعض بزرگوں نے ہمیشہ کیلئے اس سے ٹھکرا لیا کرتی
تھی دیکھو ایک یہودی فاضل کی تالیف سیفر ٹوڈتہ جیشو +

بھیجا گیا ہوں اُس وقت صبح ثابت نہیں ہوا اور جس قدر لوگ اس دھمکے کی امید پر اس کے ساتھ ہوئے تھے
 بہتیراں جگہ مرتد ہو گئے لہذا مسیح نے اپنی پہلی کلام کو بد لکھ کر یہ کہنا شروع کیا کہ میری بادشاہت زمین کی نہیں
 بلکہ آسمان کی ہے اس کہتوں کی امیدیں ٹوٹ گئیں کیونکہ یہودی تو زمین کی بادشاہت کے بھوکے اور پیاسے
 تھے وہ آسمان کی محض ایک ہی بادشاہت کے کیونکر تسلی پکڑ سکتے تھے وہ تو اسی امید پر جیتے تھے کہ ایسا مسیح
 اُن کی قوم میں ظاہر ہو گا کہ جو زمین پر ایک ہر دست بادشاہت قائم کریگا اور ان کے دشمنوں کو ہلاک کر کے
 اچھی اچھی سے انگوٹیاں دیگا۔ اب بجائے اس کے کہ انکی سالہا سال کی امیدیں پوری کی جائیں حضرت مسیح اس
 طرح انکو تسلی دینے لگے کہ نجات دینے سے مراد گناہ سے نجات دینا ہے اور بادشاہت سے مراد آسمانی بادشاہت
 ہے اور ایلیا سے مراد یوحنا ہے جو اسکی خواہشیت پر آگیا ان استعاروں پر ایمان لاؤ اور غیر تو منو کی ذرا غٹائی
 کرو اور خوش رہو میں تمہارا ضرور نبی ہوں مگر روحانی طور پر اور ضرور بادشاہ ہو لہذا آسمانی طور پر اب بیچاے
 مصیبت کے مارے جو غیر طاقتوں کے پیروں کے نیچے کھلے گئے تباہ ہو گئے برباد ہو گئے دیران ہو گئے ملک سے جلا وطن
 کے لڑ غلام بنائے گئے ذلیل کئے گئے ایسے نبی کو کیا کرتے اور ان چند لفظوں پر کنو خوش ہو سکتے تھے کوئی عمدہ نمونہ بھی تو نظر کے ساتھ
 نہ تھا حواری جنہوں نے اس نبی کو قبول کر لیا تھا وہ بھی طرح طرح کے لالچوں و عیبوں کے قمار تھے جنہوں نے اس نبی پر ہی آخر کار یقین
 بھیجی تھے کہ یہ یوڈیوں کو کوئی کار نمایاں شمع نجات کا دکھائی دیتا تو پھر یہ کیونکر مسیح کو نبی مانتے تھے تو نبی یا برضائی کہ حضرت ہمارا گناہوں کا
 آپ کچھ فکر نہ کریں اسکا ہم خود مذاکرہ کرینگے ہمارے لئے اس کو چھ کی سہا تو ریت کافی ہے اور ہم یہ بھی جانتے
 ہیں کہ آپ اس کا کچھ زیادہ تر بندوبست کر ہی نہیں سکتے کیونکہ آپ کے شاگردوں میں کوئی عمدہ نمونہ استقامت اور
 ترک دنیا کا ظاہر نہیں پھر ہمیں آپ کی حالتی نعمت کو کسی دینگے ان باتوں کو جانے دیجئے ہم انکو قبول نہیں کر سکتے
 بلکہ ایسی ہی ہوں باتوں سے قوم کو زیادہ تر نفرت ہوتی جاتی ہے اگر آپ مسیح ہیں اور نوشتوں کے موافق پہلے درود
 دکھوں کو دور کرنے آئے ہیں تو ہماری قومی کمزوری کا کچھ بندوبست کیجئے غیر طاقتوں کی مانتی سے ہمیں رنج
 دیجئے جلا وطن شدہ فرقوں کو پھر وطن کا منہ دکھائیے جسوالی مصیبتوں کے توریت کے وعدے کے موافق غلصی دلائیے
 اور یسوع کی طرح فرعونوں پر ہاتھ صاف کیجئے پھر آپ ہمارے اور ہم تمہارے ہیں مگر ایسے مسیح کو ہم کیا کریں کہ جو
 ایک ہی ہماری ان مصیبتوں کو دور نہیں کر سکتا جنہوں نے اسرائیل کی قوم کو آگ کی طرح کھالیا ہے اور یوڈیوں کے
 تنوں میں آگ لگائی ہے یہ یہودیوں کا ایسا سوال تھا جس کا جواب مسیح کو کچھ بھی نہیں آیا مگر وہ دل میں محسوس کر گیا
 کہ اب میں اچھے سامنے لا جواب ہوں تب اس نے پھانسی سے ایک تیسیر پہلو بدلا یعنی پہلے تو یہ کہتا تھا کہ ابھی میں

داؤد کا تخت قائم کرونگا اور جب وہ بات غیر ممکن نظر آئی تو چھٹ کمدیا کہ میری بادشاہت آسمانی ہے اور جب یہود
 نے آسمانی بادشاہت پر بھی مبنی کی تو اب تیسرا پلویہ بدلا کہ اب تو میں زمین کا بادشاہ ہوں نہیں گنگا باب کی مصلحت
 ہے۔ مگر آخری زمانہ میں میں بڑے بدلال کے ساتھ اتر دوں گا اور اسرائیل کی قوم کو غیر طاقتوں سے نجات دوں گا۔ اب
 جبکہ مسیح نے پیچھا چھوڑنے کیلئے دور کی ڈال دی اور دل میں یہ خیال کیا کہ اس قدر لمبے زمانہ کی کون تحقیقات
 کریں گے مگر یہودی بھی ان باتوں کے اُستاد تھے اُنہوں نے تاڑ لیا کہ تو مانتا ہے تباہوں نے بادبعض کی جس کا
 یہ خلاصہ تھا کہ پس از انکہ من نمازم بچہ کا خواہی آمد تب مسیح نے جھٹ ایک چوتھا پہلو بدل دیا کہ ابھی میں
 سے زندہ ہونگے کہ میں آجاؤں گا اور تم اس آدم کو آسمان کے بادلوں پر آتے دیکھو گے۔ تب یہودی اپنی دینی
 عمر کی خوشخبری پا کر خوش ہو گئے اور اس پر زیادہ بحث نہ کی کیونکہ انسان کا قاعدہ ہے کہ خوشامد کے لفظوں پر زیادہ
 جرح نہیں کرتا۔ غرض مسیح جیسا کہ انجیل میں آتا دکھاتا ہے اس حاضر جوابی میں آتا دکھاتا مگر افسوس کہ یہ پیشگوئی اس
 کی ایسا قابل شرم دروغ تھا جس کی تصریح کی بھی حاجت نہیں غرض اس فرقہ کے اعتراضات میں سے ایک قوی
 اعتراض جو بیان کیا گیا اور یہ فرقہ لندن میں موجود جو فری تھنکر کہلاتے ہیں اور ہمیشہ اخبارات و رسائل انہی
 مضمون کے شائع کرتے رہتے ہیں عیسائی دوسروں پر حملہ کرتے ہیں اور وہ عیسائیوں پر یہ اس بات پر زور دیتے ہیں کہ
 جبکہ مسیح الیاس کی آمد ثانی کی نسبت جو تبصرہ صحیفہ ملاکی میں موجود ہے کہتا ہے کہ وہ واقعی طور پر نہیں بلکہ اس
 سے مراد یوحنا بنی ہے جو ایلیا کی خواہر طبیعت پر آیا ہے تو مسیح کو مناسب تھا کہ اپنی آمد ثانی کو بھی اسی طور پر قرار دیتا
 مگر اُس نے ایسا نہیں کیا بلکہ دونوں موقع پر دو قسم کی مصلحت کو مد نظر رکھا ہے چونکہ ایلیا کی حقیقی طور پر آمد ثانی مسیح
 سے پہلے نہیں ہوتی اس لئے اسکو اپنی بات بنانے کیلئے کہنا پڑا کہ ایلیا سے مراد یوحنا ہے تا اپنا دعوے پر پادہ
 ہو جائے لیکن جو مسر موقع پر جہاں اپنی آمد ثانی کا ذکر ہے یہودیوں کے آنسو پونچنے منظور تھے تا وہ جہاں طور پر عیساء
 وہ انتظار کرتے تھے نہ سچی سمجھ لیں لہذا یہی کہدیا کہ میں ہی آجاؤں گا اور یہ سراسر فریب کا طریق ہے کہ ایلیا کی آمد
 ثانی کے وقت کچھ کما اور اپنی آمد ثانی کی وقت کچھ کما اور دونوں پہلوؤں میں اپنا ہی فائدہ منظر رکھا۔ یہ تو اعتراض
 ہے مگر یاد رہے کہ مسیح کا ہرگز یہ دعوے نہیں بلکہ اس نے انجیل میں صاف طور پر اقرار کر دیا ہے کہ مسیحی آمد ثانی ہی
 ایلیا یعنی الیاس کے مانند ہوگی دیکھو متی باب ۱۷ آیت ۱۰ سے بارہ تا ۱۳ میں مسیح نے صاف اشارہ کر دیا کہ
 الیاس کو دو مرتبہ دکھا اٹھانا پڑا۔ ایک اپنی آمد اول میں دوسرے اپنی آمد ثانی میں جو روزی رنگ میں تھی اور ایسا ہی مسیح
 دکھا اٹھا یہاں صرف یہ فرق ہو گا کہ پہلے دکھ کے ساتھ محض صبر تھا اور دوسرے دکھ کیساتھ ظہر بقدر تھی پھر آئی تھی

کے ایک مقام میں لکھا ہے کہ مسیح جو کہ کی طرح آئیگا دیکھو انجیل متی باب ۲۴- آیت ۴۴ اور ظاہر ہے کہ چور نے
چھپا کر آتا ہے اپنی وضع بدلا کر آتا ہے اور اساطین ۱۸ سڑاٹین سے بنی ثابت ہوتا ہے کہ مسیح کو الیاس
کے سوانح سے بہت ہی مشابہت تھی مثلاً جن سچرات مسیح کو خدا بنایا جاتا ہے اور وہی سچرات الیاس سے بھی
دکھائے تھے بلکہ اس سے بھی بڑھ کر کہ نکد الیاس کے دشمن اس کی پیشگوئی اور بددعا سے اس کی نظر کے سامنے
ہلاک ہوتے رہے مگر مسیح ایسا نہیں کر سکا۔ پھر دوسری مشابہت یہ کہ جیسا نادان لوگوں کا یہ خیال ہے کہ مسیح
آسمان پر اٹھایا گیا یہی خیال الیاس کی نسبت یہودیوں کا ہے کہ وہ آسمان پر اٹھایا گیا اور جیسا کہ مسیح کی نسبت کہ
ختم لوگ بتاتے ہیں کہ وہ آسمان سے نازل ہوگا۔ یہاں یہودیوں کا الیاس کی نسبت اعتقاد ہے کہ وہ بھی
نازل ہوگا اور جیسا کہ مسیح کو دکھایا گیا اس کے قتل کا ارادہ کیا گیا الیاس کے ساتھ بھی کیا گیا اور جیسا کہ الیاس
کی آمد ثانی بروزی طور پر تھی ایسا ہی مسیح کی آمد ثانی بھی بروزی طور پر ہے اسی کی طرف مسیح متی باب ۲۴ آیت ۱۴
سے ایک اشارہ کرتا ہے جس کا خلاصہ یہی ہے کہ جس طرح الیاس نے اپنی امداد میں مخالفوں کے ساتھ سے
دکھایا اور پھر ثانی میں بروزی طور پر دکھایا ایسا ہی مسیح کے ساتھ ہوا اور ہوگا اگر میں وہ فقیر
ہو کر خدا کا جلال ظاہر کرے گا غرض یہ اعتراض صحیح نہیں ہے کہ داؤد کا تخت قائم کر نیکی پیشگوئی جب صحیح نہ نکلی۔ تو
مسیح نے اس غلطی کی پردہ پوشی کے لئے اپنی آمد ثانی کا وعدہ کیا گو ایسا کہ کرنے والوں کو سرسرفریب سے
یہ اطمینان دینا چاہا کہ گو میں اب داؤد کے تخت کو قائم نہیں کر سکا مگر آخری زمانہ میں میں دوبارہ آؤنگا اور پھر
داؤد کا تخت قائم کرونگا کیونکہ جیسا کہ ہم ابھی بیان کر چکے ہیں مسیح نے ہرگز مجھے نہیں کیا کہ فی الحقیقت میں
ہی دوبارہ آؤنگا ایسا خیال کرنا حضرت مسیح پر سرسرفریب ہے بلکہ انہوں نے اپنے تئیں مشابہت دیکر
یہ سمجھا یا کہ میں قبر میں داخل ہوگا مگر نہ مردہ بلکہ زندہ اور الیاس سے اپنے تئیں مشابہت دیکر یہ سمجھا یا کہ میری آمد ثانی
الیاس کی طرح ہوگی اور وہ دونوں قسم کی آدمیوں میں جابل لوگ مجھ سے دشمنی کریں گے جیسا کہ الیاس سے کی سوانح یہ
سب باتیں پوری ہو گئیں کیونکہ جب کہ یہ راقم مسیح کی روح کے رنگ سے رنگین ہو کر اور اس کے لباس میں ظاہر
ہو اتو نہ مسلمانوں نے مجھے قبول کیا نہ عیسائیوں نے اور میرا فرشتہ آیا گیا اور قتل کے فوقے لکھے گئے *

یسوع کی تعلیم کی غلطیاں

اب پھر ہم اصل مطلب کی طرف رجوع کر کے لکھتے ہیں کہ عیسائی قوم کے نکتہ چینیوں نے جیسا کہ مسیح کو

اعمال کے روسے غیر معصوم اور گنہگار ٹھہرائے کیلئے بہت کوشش کی ہے اور ایک بڑا ذخیرہ معائنہ کا اس کی نسبت طیار کیا ہے ایسا ہی اس امر کا بھی ثبوت دیا ہے کہ مسیح اپنے قول کے روسے بھی معصوم نہیں تھا اور اس کی تعلیم..... خطا سے پاک نہیں ہے۔ مثلاً اُس نے اپنے تمام شاگردوں کو قصی ہو نیکی ترغیب دی اور ظاہر ہے کہ عدائے ہرگز یہ راہ نہیں کیا کہ تمام انسان خستے ہو کر سلسلہ دنیا کا ختم کر دیں سو اس سے ثابت ہے کہ مسیح اپنے قول کے روسے ہرگز معصوم نہیں اور ایسی عقل آج کو ہرگز عطا نہیں کی گئی تھی جو غلطی سے اس کو بچاتی پس جس قدر نے اسکو غلطی سے نہیں بچایا کیونکہ یقین ہو کہ اس کو گناہ سے بچایا ہو گا۔ اور مسیح خود اقرار کرتا ہے کہ معصوم اچل نہ ہونا ایسا خطرناک نہیں ہے جیسا کہ معصوم القول نہ ہونا جیسا کہ کہتا ہے کہ جو چیز اندر جاتی ہے وہ انسان کو ناپاک نہیں کرتی بلکہ وہ ناپاک کرتی ہے جو اندر سے نکلتی ہے یعنی بے کلمے جو بظہر اور فسق کی تعلیم دیتے ہیں حقیقی گنہگار اور عملی گناہی فرع میں +

ایسا ہی مسیح کی تعلیم کا ایک بھی مسئلہ ہے کہ خدا پیت میں رہا۔ خدا پیدا ہو کر خدا بنے بچہ دیا۔ خدا خود بچہ بن گیا۔ اور خدا بچہ اس کے پورا خدا نہیں ہو سکتا جب تک کہ روح القدس اس سے شامل نہ ہو اور نیز یسوع ابن مریم بھی شامل نہ ہو اور حیات تینوں اکٹھے ہو جائیگے تب ان کو کہا جائیگا کہ یہ ایک خدا ہے ورنہ نہیں اب ظاہر ہے کہ یہ کس قدر بیہودہ گمان اور خطائی القول ہے اگر مسیح گناہ سے معصوم ہوتا تو ان بیہودہ باتوں سے بھی ضرور معصوم ہوتا کیونکہ اعمال میں نہ معصوم ہونے سے صرف اپنی ذات پر اثر بد پڑتا ہے لیکن اقوال میں نہ معصوم ہونے میں تمام دنیا پر اثر بد پڑتا ہے اور جو شخص اپنے اعمال میں معصوم نہیں وہ نہ صرف اپنے تئیں ہلاک کرتا ہے بلکہ تمام نبی نوع کو ہلاک کرنا چاہتا ہے۔ بلکہ قول کے گناہ نسبت فعل کے گناہوں کے زیادہ سخت ہیں کیونکہ جھوٹا اور بیجا مالِ خدا اور گالی اور لعنت اور نازی اور کفر اور شرک اور جھوٹی گواہی یہ سب قلی گناہ ہیں اور کچھ شک نہیں کہ یہ فعلی گناہ سے بدرجہا بڑھ کر ہیں۔ ظاہر ہے کہ عملی گناہ کیلئے ہمیشہ کا جہنم نہیں مگر قلی گناہ کیلئے ہمیشہ جہنم ہے +

مذکورہ بالا عیسائیوں کا ایک بھی اعتراض حضرت عیسیٰ علیہ السلام پر ہے کہ یسوع مسیح کی یہ تعلیم جیسا کہ عیسائی صاحبان سمجھ بیٹھے ہیں کہ انسان اعمال سے نہیں بلکہ یسوع مسیح کے خون سے نجات پائیگا اس تعلیم نے کروڑوں بندوں پر گناہ کے دروازے کھول دیے ہیں اور فسق و فجور اور بے قیدی میں جو کچھ حالت یورپ کی ہو رہی ہے اور جس قدر اکثر ان کے صلاحیت اور ضبط شہوات کے نقطہ سے دور نکل گئے ہیں حاجت بیان

نہیں یہاں تک کہ اکثر گویے بھیڑیوں کی طرح بیگانہ عورتوں پر پڑتے اور گدوں کی طرح ہر ایک بدکاری کے مردار پر گر جاتے ہیں اگر یہ تعلیم صحیح ہوتی تو عملی طور پر ہر طبقہ کے عیسائیوں پر اس کا بہت نیک اثر پڑتا مگر اس تعلیم کی تحریک سے یورپ میں فسق و فجور کی ندیاں بہ گئی ہیں اور ہر ایک شخص جس پہلو سے گناہ کرنے کی قدرت اپنے اندر رکھتا تھا اُسی پہلو سے اپنے گناہ کو کمال تک پہنچا دیا ہے۔ شراب خوار تمام دنیا کے شراب خواروں کے سبقت لیگئے ہیں اور قمار باز تمام دنیا کے قمار بازوں سے اور بدکار مرد اور بدکار عورتیں تمام دنیا کے بدکار مرد اور بدکار عورتوں سے۔ پس کچھ شک نہیں کہ اس تعلیم نے بدیوں کے گروڑ اور زخمت یورپ میں بوڑھے ہیں۔ پس جس شخص کے منہ سے یہ تعلیم نکلی ہے کیا اُس نے کوئی گناہ کا کام نہیں کیا اور ابھی تک اسکو معصوم ہی کتنا چاہئے نہیں بلکہ اُن زنا کاروں کے گناہ سے لیکر جو مسیح کو پا کر اس پر ایمان لائے جن کا ذکر کا رتھیوں کے خط اول باب ۱-آیت ۱-۲-۶ اور باب ۱-آیت ۱۲-۹ میں تصریح مندرج ہے اُن بدکار عورتوں اور مردوں تک جن کا گروہ کثیر حال کے زمانہ میں پیرس میں موجود ہے اور نیز لندن میں اور دوسرے یورپ کے حصوں میں سب کا مواخذہ اُس مُعلم سے ہے جس نے ایسی باتوں سے گناہ کرنے پر لوگوں کو دلیر کر دیا اور ابتداء دنیا سے تمام بدیوں نے بدیوں کا کفارہ نیکیوں کو ٹھہرایا تھا کیونکہ یہ مسئلہ تجربہ سے سچا ثابت ہوا ہے کہ روح کا نیکی کے کاموں میں قوت پانا بدی کی قوتوں کو کمزور کر دیتا ہے مگر مسیح یہ سچا مسئلہ سمجھانے کا اس لئے یہ ایسا سنگین گناہ اس ظہور میں آیا ہے کہ عیسائی دنیا کے تمام گناہوں کی دہی جڑ ہے +

انجیلی مصلو کی حقیقت
Digitized by Khuda Library

محقق عیسائیوں نے اپنی کتابوں میں حضرت عیسیٰ علیہ السلام کے اقوال پر ایک بھی اعتراض کیا ہے کہ ان کی یہ تعلیم کہ شر کا مقابلہ نہ کرو اور ہر حال ایک ٹھانچہ کھا کر دوسری گال بھی پھیر دینی چاہئے سخت قابل اعتراض اور عصمت دور کیونکہ یہ ایک ایسا طریق ہے کہ ظالم کے اخلاق کو بگاڑتا اور ظلم کو ناحق جان کے خطرہ میں ڈالتا ہے اور ایسی تعلیم دینے والا درحقیقت دو گناہ کا مرتکب ہے (۱) ایک کہ شر پر کو بے سزا چھوڑ کر ظلم کو مدد دیتا ہے اور روروا کرتا ہے کہ زمین پر ظالم بکثرت ہو جائیں (۲) دوسرے کہ وہ غریب ظالموں پر دادرسی کا دروازہ بند کرنا چاہتا ہے اور اس طرح ایک عمدہ صفت عدل کا دشمن بن کر زمین پر بناوٹ اور مفسدہ پھیلانا چاہتا ہے کیا ایسا شخص کل دنیا کی بہتری کا خواہن ہو سکتا ہے جو انسانوں کے

ایک شریف طبقہ کو یہ نصیحت دیتا ہے کہ کوئی تمہاری جان پر حملہ کرے یا تمہاری عزت پر یا تمہارے بانی
اور دنیا سے تمہارا مال لینا چاہئے بہر حال تمہیں چاہئے کہ وہ حملہ ہونے دو اور مقابلہ نہ کرو۔ ظاہر ہے کہ ایسی
تعلیم سے شرفاء کی بیویاں بھی اس سے گھروں میں نہیں بیٹھ سکتیں کیونکہ اس تعلیم کے سوسے جیسا کہ مرد و کوثر
کا مقابلہ نہیں کرنا چاہئے ویسا ہی عورتوں کا بھی ایسی تعلیم کہ پادری صاحبان لوگوں کے سامنے پیش کرتے
ہے کہ بڑی عمدہ تعلیم ہے حالانکہ یہ تعلیم انتظام دنیا کی دشمن انصاف کی دشمن حقیقی پاکیزگی کے پھیلنے کی
دشمن ہے کیا یہی تعلیم اس خدا کے منہ سے نکلی ہے جس کے قانون قدرت کے آئینہ میں صاف دکھائی دیتا ہے کہ وہ انصاف
اور ہم دونوں کے سلسلہ کو اپنے اپنے محل پر مبنی رکھتا ہے اس کے کاموں میں جو دنیا میں نمایاں ہیں صرف ہتھام
پر سارا مارا یا جاتا ہے اور نہ صرف درگزر اور رحم پر بلکہ موقع اور محل کے لحاظ سے دونوں پر کیا یہ سچ نہیں
کہ خدا کا قول خدا کے فعل سے مطابقت ہونا چاہئے پھر یہ تعلیم جو حضرت مسیح نے دی ہے کیوں خدا کے قانون
قدرت سے مطابقت نہیں رکھتی کیا اس کے بڑے بڑے بزرگ اور دیندار جو دوسرے مذاہب کی نکتہ چینیوں میں مصروف
ہیں کیوں انجیل کی اس تعلیم پر غور نہیں کرتے جو غریبوں اور کمزوروں کو سکھاتی ہے جو تم ہر ایک ظلم کی شدت
کو اور ظالموں کی سرکوبی کے لئے کوئی قانون پیش نہیں کرتی جو شخص دنیا کو ایسا سکھاتا اور ایسی تعلیم دیتا
ہے کیا وہ کوئی گناہ نہیں کرتا آپ لوگ اس مقام میں کیوں اس منطق اور فلسفہ سے مدد نہیں لیتے جس میں
عمریں بسر کی ہیں اگر کسی منطقی سے یہ تعلیم صحیح ٹھہر سکتی ہے تو ہمیں بتادیں جو لوگ سچائی سے پیار کرنے کا
دعوئی رکھتے ہیں وہ ہمیں دکھلا دیں کہ اس تعلیم میں کیا سچائی ہے کہ اپنی جان اور عزت اور مال کی نسبت کسی
سے مقابلہ نہ کرو اور ہر ایک حملہ ہونے دو اور اگر سچائی تھی تو کیوں عیسائیوں نے اس پر عمل نہ کیا اس صورت میں یا
تو وہ لوگ گنہگار ہوئے جو عمل کر رہے تھے اور یا وہ گنہگار ہو جائیں گے ایسی تعلیم پیش کی جس میں انکی اور
انکی ذریت کی حق تلفی اور بربادی تھی اور پھر طرہ تریہ کہ ایک خفیف سزا سے دگر کر کے ایک بڑی سزا کی
دھمکی دی ہے مثلاً لکھا ہے کہ آنکھ کی نظر شوکت سارا بدن جہنم میں ڈال جائیگا اب ایک طرف تو یہ منع کیا گیا
ہے کہ ہر ایک قسم کے شر کا مقابلہ نہ کیا جائے بلکہ اس کو نہ روکا جائے جیسے بد نظری کرنیوالوں اور عورتوں
کی عفت پر حملہ کرنیوالوں کے شر بھی داخل ہیں جس کا مقابلہ یا روکنا ایک بچے عیسائی کیلئے حرام ہے اور پھر
دوسری طرف زنا کار کی سزا ابدی جہنم لکھی ہے اب ظاہر ہے کہ اگر تھوڑی سی دنیا کی سزا سے ایسے لوگوں کی
سرکوبی کی جاتی تو وہ ہمیشہ کے جہنم سے بچ جاتے اور جرائم سے رک جاتے پس اس تعلیم نے جیسا کہ کمزوروں پر

سختی کی ہے دیما ہی ظالموں پر بھی ایک قسم کا ظلم کیا ہے یہ تو عیسائی محققوں کے انجیل کی تعلیم پر اعتراض ہیں اور ہم اس بات کو وقعت کی نظر سے دیکھتے ہیں کہ عفو اور درگزر اچھے اخلاق ہیں لیکن نہ ہر جگہ اور ہر محل پر نہ بابے میں قرآنی تعلیم سے بڑھ کر دنیا میں کوئی تعلیم نہیں ملتا دیکھو کہ انجیل کی اس تعلیم کے مقابل پر جس پر بڑے زور و شور سے آج کل یورپ میں اعتراض ہو رہے ہیں قرآنی تعلیم عفو یا انتقام کے بارے میں یہ ہے۔ جزاء سیئۃ سیئۃ مثلاً فمن عفی واصلح فاجرم علی اللہ یعنی انصاف یہی ہے کہ بدی کی اسی قدر سزا دی جائے جس قدر بدی کی گئی ہے لیکن جو شخص سزا دینے یا دلانے سے درگزر کرے اور اس درگزر سے کوئی اصلاح ہو یعنی درگزر کرنے سے مجرم پر نیک اثر پڑے اور کوئی فساد پیدا نہ ہو اور امن عامر میں کوئی فتنہ برپا نہ ہو عرض درگزر عین محل پر ہو بے محل نہ ہو تو ایسا شخص خدا سے بڑا اجر پائیگا کیونکہ درگزر سے ایک جان کو بھی بچایا اور اسکی اخلاقی حالت کی بھی اصلاح کی اور پھر امن عامر میں کوئی فتنہ نہ آنے دیا اور یہ امر صاف اور بدیہی ہے کہ گناہ کرنے والے ایک ہی طبیعت کے نہیں ہوتے بعض ایسے ہوتے ہیں کہ اگر ان کا گناہ معاف کیا جائے تو آئندہ کان کو لہ لگاتے اور سدھر جاتے ہیں اور پھر ایسی بدی کے مرتکب نہیں ہوتے بلکہ ایسی صحبتوں سے مجتنب ہو جاتے ہیں اور وہ تھوڑے ہیں اور بعض ایسے شریر ہوتے ہیں کہ گناہ معاف کرنے سے اور بھی گناہ پر دیر اور خیرہ چشم ہو جاتے ہیں اور انکی لعنتی زندگی اور بھی خراب ہو جاتی ہے اور وہ اس طرح تمام لوگوں کے ایذا دینے کا موجب ٹھہر جاتے ہیں اور وہ بہت ہیں ۷ اس سانپ کی طرح ہوتے ہیں کہ جو ایک شخص کو کاٹ کر اسی پر پس نہیں کر سکتا اور ہرگز نیک و رتائب نہیں بن سکتا بلکہ تمام عمر کیلئے یہ خاصیت اپنے اندر رکھتا ہے اور موقع پا کر پھر دوسرے کو کاٹتا ہے اور پھر تیسرے کو ایسا ہی ایک شہر کو خالی کرنا چاہتا ہے جب تک کہ اس کا سر کاٹ کر الگ نہ کر دیا جائے بعض پادری صاحبان اس بات کو تو قبول کرتے ہیں کہ ہر جگہ عفو اور درگزر صحیح نہیں ہے بیشک اس سے مفاسد پیدا ہوتے ہیں مگر ساتھ ہی یہ جواب دیتے ہیں کہ انجیل کا آجگہ یہ منشاء ہے کہ تم آپ سزا نہ دو بلکہ حاکموں سے دلاؤ تو گویا انجیل عیسائیوں کو یہ سکھاتی ہے کہ جب تمہیں ایک گال پر ٹھانچے لدا جائے تو مقدمہ سنگین بنانے کیلئے دوسری گال بھی پھیر دو اور جب دوسری گال پر ٹھانچے خوب زور کا لگا جائے اور کوئی دانت بھی ٹوٹ جائے تو پھر ضرب شدید کا دعویٰ کر کے عدالت میں نالش کرو اور سزا دلاؤ اب بتلاؤ کہ اگر انجیل کا یہی منشاء ہے جیسا کہ پادری صاحبان بیان فرماتے ہیں تو کیا انجیل نے یہی اخلاق سکھائے ہیں کہ اپنے تئیں درگزر کرنا اور انظار کر کے دشمن کو سخت سزا کے قابل ٹھہرا دو اور ہرگز نہ چھوڑو یہ تو ایک نیکو

ہے کہ اس نیک نرخی اور درگزر کی بجائے کہ کسی طرح مجرم کوئی مجرمانہ حرکت کر بیٹھے اور جب مجرمانہ حرکت
 اس کے صادر ہو چکی تو پھر اسکو بذریعہ وارنٹ گرفتار کر اگر جیل خانہ میں پہنچایا جائے یہ خوب درگزر اور عفو ہے
 اسوا اس کے اس صورت میں تو انجیلی تعلیم کا آل یہ ہو گا کہ کسی طرح دغا بازی سے مجرم کو پھنسا کر سزا لایق
 اسکو کروایا جائے حالانکہ ہم ابھی بیان کر چکے ہیں کہ اس بابے میں کامل تعلیم یہ ہے کہ نہ ہمیشہ مجرم کو سزا
 دی جائے اور نہ ہمیشہ درگزر کی جائے بلکہ محل اور موقع کو دیکھا جائے کہ اب قرین مصلحت کیا ہے اور بہتر
 کس امر میں ہے درگزر میں یا انتقام میں۔ ہم اس بات کے تسلیم کر نہیں کوئی حرج نہیں سمجھتے کہ مسیح کی اس
 تعلیم سے یہ غرض تھی کہ تا ان یہودیوں کو جو سزا دینے پر بہت حریص تھے اس عادت کے روک دے لیکن اس
 میں کچھ بھی شک نہیں کہ جیسا کہ یہودیوں نے ہر ایک موقع میں سزا ہی پر زور ڈال کر افراط کی راہ لی۔ ایسا
 ہی حضرت مسیح نے ہر ایک موقع پر ترک سزا کی تعلیم دیکر تفریط کی راہ کو اختیار کر لیا اور چونکہ دونوں راہیں مادہ
 اعتدال سے منحرف تھیں اس لئے حکمت الہی نے تقاضا کیا کہ ایک تیسری راہ دنیا کو دکھائے جو حکمت اور
 موقع شناسی کا سبق دیتی اور اعتدال اور میانہ روی کو سکھاتی ہے سو وہ راہ قرآن شریف لایا اور یہ دل غنہ
 صرف انجیل پر بلکہ توریت پر بھی ہے کہ وہ دونوں اس روشن اور پر حکمت تعلیم کو پیش نہیں کر سکیں جو خدا
 کی پاک اور زندہ کلام قرآن مجید نے پیش کی کیونکہ وہ دونوں کتابیں قانون مختص المقام یا قانون مختص
 القوم کی طرح تھیں اور بنی اسرائیل کی افراط اور تفریط نے یہی چاہا تھا کہ ایک زمانہ میں قانون قصاص نہایت درجہ
 کی سختی کیساتھ ان کے لئے خدا کی طرف سے نازل ہوتا اور دوسرے زمانہ میں قانون ترک سزا نہایت درجہ کے
 مبالغہ کیساتھ دیا جاتا۔ یہ ظاہر ہے کہ انسانی فطرتوں نے تہذیب اور شائستگی کی طرف آہستہ آہستہ ترقی کی ہے
 پس یہ امر ایک فہم دہی اور بشری پیدائش کی راہ میں تھا کہ اول انسان جذبات نفس کے جوش کی وجہ سے شہوات
 شریعت کو زیادہ پسند کرتا اور پھر الہی شریعت کے متاثر ہو کر ترک جذبات کے اشتیاق سے ایسے قانون کی خواہش کرتا
 جس میں عفو اور درگزر پر زور دیا گیا ہو اور آخر دونوں طریق افراط اور تفریط کو آنا کہ حکمت اور موقع شناسی
 کے قانون کو ان دونوں راہوں افراط اور تفریط پر ترجیح دیتا اور خدا سے ایسے قانون کی درخواست کرتا کہ نہ
 تو خواہ مخواہ دانستہ عوض و انت نکالنا چاہتا ہے اور نہ ہر جگہ عفو اور درگزر کو پسند کرتا پس انسانی فطرتوں
 کی درخواست کے مطابق تین کتابیں نازل ہوئیں (۱) توریت جو افراط کی طرف لے جاتی ہے (۲)
 انجیل جو تفریط کی طرف کھینچتی ہے (۳) قرآن جو ہر ایک امر میں بین بین کی راہ اختیار کرتا اور توسط

اور اعتدال کا طریق سکھاتا ہے *

Digitized by Khilafat Library

ان کے لئے خدا کی طرف سے نازل ہوتا اور دوسرے زمانہ میں قانون ترک سزا نہایت
 درجہ کے مخالف کیساتھ دیا جاتا۔ یہ ظاہر ہے کہ انسانی فطرتوں نے تہذیب اور
 شائستگی کی طرف آہستہ آہستہ ترقی کی ہے پس یہ امر ایک ضروری اور بشر کی
 پیدائش کی راہ میں تھا کہ اول انسان جذبات نفس کے جوش کی وجہ سے انتقامی
 شریعت کو زیادہ پسند کرتا اور پھر الہی شریعت سے متاثر ہو کر ترک جذبات کے
 شفیق سے ایسے قانون کی خواہش کرتا جس میں عفو اور درگزر پر زور دیا گیا ہو اور
 آخر دونوں حقیقی افراد اور تفریق کو آزاد کر حکمت اور موقع شناسی کے قانون کو ان دونوں
 راہوں افراد اور تفریق پر ترجیح دیتا اور خدا سے ایسے قانون کی درخواست کرتا کہ
 نہ تو خواہ مخواہ دانت کے عرض دانت نکالنا چاہتا ہے اور نہ ہر جگہ عفو اور درگزر کو
 پسند کرتا ہے پس انسانی فطرتوں کی درخواست کے مطابق تین کتابیں نازل ہوئیں
 (۱) توریت جو افراد کی طرف سے لیا جاتی ہے۔ (۲) انجیل جو تفریق کی طرف مبینہ
 ہے۔ (۳) قرآن جو ہر ایک امر میں بین الین کی راہ اختیار کرتا اور توبہ اور اعتدال
 کا طریق سکھاتا ہے۔

کارخانہ الصدیق قادیان کی ادویہ

ہم نے دیکھا ہے کہ بہت سے لوگ بیمار ہیں اور ان کی حالت خراب ہے۔ ان کو دیکھ کر ہمارے دل میں غم ہوتا ہے۔ ہم نے سوچا ہے کہ اگر ہم ان کو دوا دیں تو ان کی حالت بہتر ہوگی۔ ہم نے یہ دوا تیار کی ہے جو کہ بہت سے لوگوں کو شفا دے چکی ہے۔ ہم نے یہ دوا تیار کی ہے جو کہ بہت سے لوگوں کو شفا دے چکی ہے۔ ہم نے یہ دوا تیار کی ہے جو کہ بہت سے لوگوں کو شفا دے چکی ہے۔

ہمارے کارخانہ کی ادویہ

ہم نے دیکھا ہے کہ بہت سے لوگ بیمار ہیں اور ان کی حالت خراب ہے۔ ان کو دیکھ کر ہمارے دل میں غم ہوتا ہے۔ ہم نے سوچا ہے کہ اگر ہم ان کو دوا دیں تو ان کی حالت بہتر ہوگی۔ ہم نے یہ دوا تیار کی ہے جو کہ بہت سے لوگوں کو شفا دے چکی ہے۔ ہم نے یہ دوا تیار کی ہے جو کہ بہت سے لوگوں کو شفا دے چکی ہے۔

خیریت یہ دوا بہت سے لوگوں کو شفا دے چکی ہے۔ ہم نے یہ دوا تیار کی ہے جو کہ بہت سے لوگوں کو شفا دے چکی ہے۔ ہم نے یہ دوا تیار کی ہے جو کہ بہت سے لوگوں کو شفا دے چکی ہے۔

طاعون کا علاج یہ دوا طاعون کے علاج کے لیے بہت سے لوگوں کو شفا دے چکی ہے۔ ہم نے یہ دوا تیار کی ہے جو کہ بہت سے لوگوں کو شفا دے چکی ہے۔ ہم نے یہ دوا تیار کی ہے جو کہ بہت سے لوگوں کو شفا دے چکی ہے۔

خالص عسکریہ کمرہ یہ دوا خالص عسکریہ کمرہ کے لیے بہت سے لوگوں کو شفا دے چکی ہے۔ ہم نے یہ دوا تیار کی ہے جو کہ بہت سے لوگوں کو شفا دے چکی ہے۔ ہم نے یہ دوا تیار کی ہے جو کہ بہت سے لوگوں کو شفا دے چکی ہے۔

مرکب گل گونہان یہ دوا مرکب گل گونہان کے لیے بہت سے لوگوں کو شفا دے چکی ہے۔ ہم نے یہ دوا تیار کی ہے جو کہ بہت سے لوگوں کو شفا دے چکی ہے۔ ہم نے یہ دوا تیار کی ہے جو کہ بہت سے لوگوں کو شفا دے چکی ہے۔

جوبہ امراض معدہ یہ دوا جوبہ امراض معدہ کے لیے بہت سے لوگوں کو شفا دے چکی ہے۔ ہم نے یہ دوا تیار کی ہے جو کہ بہت سے لوگوں کو شفا دے چکی ہے۔ ہم نے یہ دوا تیار کی ہے جو کہ بہت سے لوگوں کو شفا دے چکی ہے۔

مصطفیٰ خون یہ دوا مصطفیٰ خون کے لیے بہت سے لوگوں کو شفا دے چکی ہے۔ ہم نے یہ دوا تیار کی ہے جو کہ بہت سے لوگوں کو شفا دے چکی ہے۔ ہم نے یہ دوا تیار کی ہے جو کہ بہت سے لوگوں کو شفا دے چکی ہے۔

بالا نیکو دور
 اس میں ہے کہ اگر کسی کو
 چاہے تو اس کو یہ علم ہو

جنتی احمدیہ
 جس میں ہے کہ اگر کسی کو
 چاہے تو اس کو یہ علم ہو

روغن پر نہ اس قدر قدرت ہو کہ
 نور اللہ کی تابان روشنی سے
 نور کی تابان روشنی سے
 نور کی تابان روشنی سے
 نور کی تابان روشنی سے
 نور کی تابان روشنی سے
 نور کی تابان روشنی سے
 نور کی تابان روشنی سے

یا وشت اب
 جس میں ہے کہ اگر کسی کو
 چاہے تو اس کو یہ علم ہو
 جس میں ہے کہ اگر کسی کو
 چاہے تو اس کو یہ علم ہو
 جس میں ہے کہ اگر کسی کو
 چاہے تو اس کو یہ علم ہو
 جس میں ہے کہ اگر کسی کو
 چاہے تو اس کو یہ علم ہو
 جس میں ہے کہ اگر کسی کو
 چاہے تو اس کو یہ علم ہو

تمام درخواستیں اور خط و کتابت بنام محمد الفضل بہتم کارخانہ
قادیان ضلع گورداسپور پنہاٹی ہائیں

حبوب جواہر
 اس میں ہے کہ اگر کسی کو
 چاہے تو اس کو یہ علم ہو
 اس میں ہے کہ اگر کسی کو
 چاہے تو اس کو یہ علم ہو
 اس میں ہے کہ اگر کسی کو
 چاہے تو اس کو یہ علم ہو
 اس میں ہے کہ اگر کسی کو
 چاہے تو اس کو یہ علم ہو
 اس میں ہے کہ اگر کسی کو
 چاہے تو اس کو یہ علم ہو

میرزا علی
 اس میں ہے کہ اگر کسی کو
 چاہے تو اس کو یہ علم ہو
 اس میں ہے کہ اگر کسی کو
 چاہے تو اس کو یہ علم ہو
 اس میں ہے کہ اگر کسی کو
 چاہے تو اس کو یہ علم ہو
 اس میں ہے کہ اگر کسی کو
 چاہے تو اس کو یہ علم ہو
 اس میں ہے کہ اگر کسی کو
 چاہے تو اس کو یہ علم ہو

پاکت کیس الٹو
 اس میں ہے کہ اگر کسی کو
 چاہے تو اس کو یہ علم ہو
 اس میں ہے کہ اگر کسی کو
 چاہے تو اس کو یہ علم ہو
 اس میں ہے کہ اگر کسی کو
 چاہے تو اس کو یہ علم ہو
 اس میں ہے کہ اگر کسی کو
 چاہے تو اس کو یہ علم ہو
 اس میں ہے کہ اگر کسی کو
 چاہے تو اس کو یہ علم ہو

پاکت کیس الٹو
 اس میں ہے کہ اگر کسی کو
 چاہے تو اس کو یہ علم ہو
 اس میں ہے کہ اگر کسی کو
 چاہے تو اس کو یہ علم ہو
 اس میں ہے کہ اگر کسی کو
 چاہے تو اس کو یہ علم ہو
 اس میں ہے کہ اگر کسی کو
 چاہے تو اس کو یہ علم ہو
 اس میں ہے کہ اگر کسی کو
 چاہے تو اس کو یہ علم ہو

کارخانہ مرزا محمد علی علی محمد حسین برادر لاہور
سے طلب کرو